

THE SEISHIN

梅  
神

第 六 號

祖山學院同窓會發行

大正六年二月十七日印刷  
大正六年二月二十日發行

# 祝宗祖降誕會歌並反歌

説きねける 法の言の葉

ふたつなく 亦三つもなき

たまほこの 道のよすかな

ひさの子の 迷へるなへに

すゑの世の ひかりさなりて

てらしけん ひちりの祖まへの

生れまじふ けふにも有かも

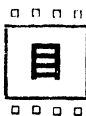
千代八千代 よろつよかけて

ひろまれる 法のためしき

祝ひもそする

ちかひてし國津眞柱 ふさしりて

いよこそあふけ くにつまはしら



# 次

# 目

## 學 範

宗鉢決疑抄(承前)……中山祐師作(1)

觀心本尊抄遠記……身延遠師作(6)

本尊論議變遷史論……吉田素恩(9)

## 研 究

宗祖本佛論に對する瞥見……望月海伯(17)

教機時國抄大綱(承前)……泉義敬(21)

論妙法五字與三大秘法關係……藤田光肇(26)

祖書中に顯れたる攝折……藤田惠曉述(33)

## 論 說

二門義門分別……小坂田龍教記(33)

新年を迎へて……黒藪學勇(37)

宗門の前途……溝田在庵(40)

高踏超然……樋口是端(42)

聖祖の忠孝觀……松木秀月(43)

青年僧侶の自覺……菊池泰旭(45)

自殺の可否……小川圓如(47)

日常生活と信仰の必要……川口智隨(49)

濁末の靈光……中村義明(51)

新春のさけび……鈴木本開(53)

## 詞 藻

鷹取山……山内慧戒(54)

春望める悲哀……森亮遠(55)

元旦、延山曉雪……竹雪二生(56)

こしなれ……古亮(57)

身延に詣で……古童庵(57)

## 雜 報

同窓會記事……(51)

本學院出身者住所……(51)

三角山龍華寺に參る……銅子量海(61)

講堂新築……(62)

木村師の講演……(62)

講演部より……(63)

文學部から……(64)

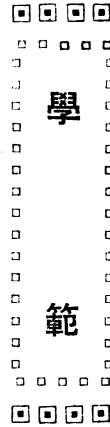
運動部から……(64)

金品寄附者芳名……(65)



# 棲神 第六號

大正六年二月二十日發行



## 宗躰決疑抄

中山祐師作

一、三大部觀事。

我學者云三大部ハ旨皆以ニ觀<sup>テ</sup>門<sup>ヲ</sup>爲<sup>ス</sup>ニ宗旨<sup>ト</sup>謂<sup>フ</sup>玄義附法觀文句託事止觀ノ約行觀也。約行觀者即修止觀一念三千ノ觀門也。仍出離解脫之方法。天臺已證ノ法門者一念三千ノ觀門也。而閣<sup>シテ</sup>彼觀門<sup>ニ</sup>以<sup>テ</sup>妙法蓮花經ノ首題計<sup>ヲ</sup>可<sup>キ</sup>法華修行ノ宗旨<sup>ト</sup>哉。今止觀者是法華ノ全体也。依<sup>レ</sup>之和讃云止觀一部ハ大師ノ已心中ノ法<sup>ナレバ</sup>法華〇〇〇〇〇說給仍止觀<sup>ハ</sup>與<sup>ニ</sup>法華<sup>ノ</sup>者同体ノ異名也。而<sup>ル</sup>何<sup>ゾ</sup>捨<sup>ニ</sup>一念三千ノ觀門<sup>ヲ</sup>可<sup>レ</sup>被<sup>レ</sup>專<sup>ニ</sup>讀誦ノ行体<sup>ナレバ</sup>哉。抑一念三千ノ觀門<sup>ハ</sup>非<sup>ス</sup>末世行体<sup>ニ</sup>候也。如何乍承<sup>ニ</sup>天臺一家ノ門流<sup>ヲ</sup>捨<sup>テ</sup>大師ノ已証<sup>ニ</sup>一念三千ノ修業<sup>ヲ</sup>奉<sup>トモ</sup>唱<sup>ニ</sup>妙法

蓮華經ノ首題計ニ教化頗難信用者哉 一念三千ノ觀門與ニ法華ノ首題ニ並修業ニ可爲何鉢候哉次當家ノ御門流之人ノ中ニ事ノ一念三千法門ト云事ハ有之由被仰候者云何候哉同示給候

答云三大部ノ大旨以ニ觀法ニ爲レ詮之條無子細候所謂附法託事約行也但先師聖人ノ御弘通ノ世流布ノ天臺宗ト號スル人々ノ〇〇天地遙ニ異也 天臺大師ハ靈山ノ聽聞衆トシテ自解佛乘ノ高祖也 聯カ不レ可〇佛智ニ給而〇先師聖人提テ大師ノ所判ヲ爲ニ指南ニ給フ玄義ノ附法文句ノ託事止觀ノ約行觀法ニ色々雖贊ト其ノ源ハ一致也此觀法中止觀妙行觀ト者獨一法界ノ心源也 第七ノ正觀ト者一念三千立行是也 則自一念三千廣メ又三千縮ニ一念給雖爾爾廣略ノ二門ノ面立迹門ハ理圓計ニシテ一部ノ肝心結要首題之弘通讓ニ上行ノ所傳ニ〇三千〇具ノ觀法計ニシテ名鉢宗用教本門事々圓融ノ弘通曾テ不ニ御座ニ茲ニ舉先師聖人末法唱導付囑トシテ五字ノ藏ノ中ニ收ニ一念三千ノ如意寶珠ニ末法幼稚之我等衆生ニ授給 御弘通者如來一大事之肝心出現於世ノ所詮也依レ之一文不通之輩無ニ解了ニ之族不レ辦ニ義理ニ但唱ニ題目ノ五字計ニ事幾何功德候文トモ不レ覺云難勢來リ候歟 雖爾爾妙樂大師記八云略舉經題玄收一部ト判シ題舉界如具提三千ト判給ヘリ小兒含乳不レ知其味ニ自然ニ養レ身者婆妙樂誰辦ニ是ヲ服ニ水ハ無レ情滅ニ火々ハ燒レ物如シ豈有覺哉 是以玄一云蓋序王ト者〇經ノ玄意ハ玄意ハ述ニ於文ノ意ハ文意ハ莫レ過ニ迹本ニ也妙樂大師云出ニ法華ノ文心ニ辦ニ諸教ノ所以ヲ云々 濁水無レ情浮レ月自清草木不レ言值爾爾自然ニ花咲ニ是豈覺力哉 妙法蓮華者非ニ義一部ノ意耳等云々先師ノ御見也 聊首題ノ五字ヲ不レ合藏ニ万法ニ不得意者也 凡天臺ハ一念三千ニ廣メ我聖人ハ三千ノ諸法ヲ五字ノ寶藏ニ收給題目也何無ニ三千〇具ニ可レ云耶利鈍ニ機バレ觀念觀法無用ナルベキニ候ハネ佛ノ御本意ハ下根下智ヲ以テ五字收ニ万善万行三千性相ニ今留在此ハ說キ置給フ末法ノ我等重病釋尊ノ醫王授給何ソ不足 之必ズシモ取分テ十境十乘觀法止觀ノ妙行觀境方ニ名ニ修觀ニ等云々 此則御釋聞ニ妙法蓮華經ノ一句ニ之處則收十境十乘觀法攝ニ妙行事理ノ二ヲ等〇〇文ト 此則附法觀明鏡託事ノ行ニ可レ通文也座立行一念法華文字可令思者也

一、爾前法花同異事。

天臺ノ學者爾前與法華涅槃者開未開帶方便不帶方便之違也此外不可有違曰依之釋云此妙彼妙義無殊云或初後佛惠圓頓義齊云但云法華迹門義同云仍法門云旨何事力不達法華云也而<sub>ル</sub>以<sub>テ</sub>何ノ違目爾前ハ無<sub>ニ</sub>得道<sub>一</sub>念佛真言修行之人者可<sub>レ</sub>隨惡道云法門ハ無<sub>ニ</sub>其謂<sub>一</sub>之由諸人難申者也其謂候歟既云妙義無殊圓頓義齋何可<sub>ニ</sub>得意<sub>一</sub>哉

答云此事當家一宗之違目也其故○御難勢給開未開帶方便者火水ノ違目也其故者未開時者体外方便<sub>ニ</sub>シテ不<sub>レ</sub>顯眞實一理此故者四十余年未顯實法花始顯眞實釋給<sub>ヘリ</sub>適々雖<sub>レ</sub>說圓教之一理帶權藏從過邊○俱名麤人ハ被云隔不出之○也○但至<sub>ニ</sub>妙義無殊等ノ文<sub>一</sub>者一往約<sub>レ</sub>教時雖<sub>レ</sub>許圓體不殊帶方便故<sub>ニ</sub>再往不<sub>レ</sub>用<sub>レ</sub>之茲以前三爲麤云前四味爲麤判給<sub>ヘリ</sub>此則相對麤妙對判<sub>スル</sub>ノ時也至<sub>ニ</sub>絕待開會<sub>一</sub>者談權即是實此則体内ノ權破云不<sub>レ</sub>立<sub>ニ</sub>体外ノ名言<sub>一</sub>依<sub>レ</sub>之失本名字云絕偏名云々若爾者○法界<sub>ニ</sub>シテ更<sub>ニ</sub>四十余年ノ說教<sub>ヘリ</sub>日出後星隱見<sub>ニ</sub>巧事<sub>一</sub>拙知依<sub>レ</sub>之籤九云當知偏教皆名爲邪云々疏四云今經一實外更<sub>ニ</sub>無餘法<sub>一</sub>等俱與法華迹門義同云モ云爾前迹一往圓ノ方同判也再往<sub>ハ</sub>如<sub>レ</sub>前立申不<sub>レ</sub>辨如此義理開未開之異也法門方<sub>ハ</sub>一致也簡<sub>スル</sub>○學者<sub>ハ</sub>不<sub>レ</sub>辨釋尊祖師大師ノ御本意之人也不<sub>レ</sub>可<sub>レ</sub>免謗法<sub>ノ</sub>失<sub>一</sub>都不<sub>ニ</sub>正義一切ノ學人不<sub>レ</sub>可<sub>レ</sub>信文可<sub>レ</sub>慎々々

一、相待絕待並約教約部違目事。

或云凡一家天臺之法門相待絕待ノ二門有之而相待門之時爾前四十余年ノ經教麤法也云時ハ判麤妙也次絕待門之日ハ爾前四十余年ノ諸經ノ全脉法花一乘妙法也念佛真言等即法華妙理也權教外<sub>ハ</sub>全無實是妙云別不可有之唱念佛滿眞言即法花全<sub>ニ</sub>可<sub>レ</sub>有差別<sub>一</sub>四河入海同一鹹味此意也仍相待時者龜妙待對<sub>スル</sub>間念佛真言與法華雖各別也絕待開會之時ハ全無差別也而<sub>ル</sub>法華計眞實云是執<sub>シテ</sub>相待一

篇計<sup>ヲ</sup>不<sup>レ</sup>知<sup>ニ</sup>對不思議方<sup>ヲ</sup>也又於<sup>ニ</sup>一代<sup>ノ</sup>教門<sup>ニ</sup>約教約部云事有之約教之時者三粗一妙判<sup>シ</sup>約部<sup>ノ</sup>時者前四味爲粗醍醐妙判<sup>シ</sup>給<sup>ヘリ</sup>爰以釋<sup>ニ</sup>雖示種々道<sup>ヲ</sup>給或云言<sup>ニ</sup>種々<sup>ノ</sup>者四時七教或云兩教<sup>ノ</sup>因人別教々道五時八教故云種々或云始自華嚴從至般若○多不同但以次第三諦所攝云於一家天臺所尺<sup>ノ</sup>如<sup>レ</sup>此違目有<sup>レ</sup>之而只執<sup>ニ</sup>一篇計<sup>ヲ</sup>不<sup>レ</sup>知<sup>ニ</sup>所々<sup>ノ</sup>尺趣<sup>ヲ</sup>者僻事也縱右樣道理有<sup>レ</sup>之偏執者無<sup>ニ</sup>其謂<sup>ニ</sup>道理必然偏立成失云解釋有之如此難<sup>スル</sup>事其謂候也待絕二妙違目能々可注給

答云一家天台所判待絕二妙尺給事法華一部<sup>ノ</sup>肝心本迹二門中○也一相待者可互爾前今經其故者華嚴<sup>ハ</sup>別粗圓妙阿含單粗無別法等前三爲粗後一爲妙般若前三爲妙粗後一爲妙法花前四味粗醍醐爲妙云々依之六祖○尺籤一云前三爲妙粗後一爲妙前四味粗醍醐爲妙等云々

此則粗妙待對<sup>スル</sup>之時且配立<sup>スル</sup>也於再往者於前四時教○妙名付事不可有爰以○尺籤七云若不開權妙名不立判玉<sup>ヘリ</sup>○籤二云跨節唯在今經佛意非適今也釋玉<sup>ヘリ</sup>但於華嚴方等般若○開會之旨明法開會人開會不明問始自華嚴經至般若○多不同但爲次第三諦所接○爾前圓帶別不融別教所接也依之記六云縱有經云諸經之王不○也今當說最爲第一兼但對帶其儀可知判玉<sup>ヘリ</sup>此時粗妙對判○在見次絕待妙者權即是實○開○此時權轉爲實所廢體已云<sup>テ</sup>全以<sup>テ</sup>粗妙對判之時粗體存不可得意爰以<sup>テ</sup>六祖釋籤一云若相待中展轉<sup>シテ</sup>明<sup>レ</sup>妙前粗猶存今<sup>ハ</sup>論<sup>ニ</sup>絕待<sup>ヲ</sup>絕前<sup>ノ</sup>諸粗無<sup>レ</sup>可<sup>ニ</sup>形特<sup>アル</sup>判給<sup>ヘリ</sup>故<sup>ニ</sup>知<sup>シテ</sup>法花獨獨一法界<sup>ノ</sup>絕待妙申候曾以爾前今經一致<sup>シテ</sup>無差別處絕待開會正意不可云依<sup>レ</sup>之智証大師等釋與<sup>ハ</sup>非<sup>ハ</sup>正故依<sup>ニ</sup>絕待<sup>ニ</sup>奪<sup>ノ</sup>義<sup>ヲ</sup>爲<sup>レ</sup>正判<sup>シ</sup>玉<sup>ヘリ</sup>凡諸水入海同一鹹味釋分喻全々喻不可得意大海之外<sup>ハ</sup>別<sup>シテ</sup>諸水也不可思依之合法<sup>ニ</sup>之時四味三教<sup>ノ</sup>法門念佛真言等<sup>ノ</sup>法体但以假名字<sup>ナル</sup>間今經一不可云設衆生教法<sup>ノ</sup>方<sup>ニ</sup>權實對判<sup>シテ</sup>之時且三乘九法界歸<sup>ニ</sup>一佛乘<sup>ニ</sup>具○妙也○申也以<sup>ニ</sup>三車<sup>ノ</sup>一車化城寶處之譬<sup>ヲ</sup>可得意也此則一家天台<sup>ノ</sup>元意大師聖人<sup>ノ</sup>御本意也不<sup>レ</sup>辨<sup>ニ</sup>此等<sup>ヲ</sup>當世流布<sup>ノ</sup>天台宗絕開會時<sup>ハ</sup>念佛真言<sup>モ</sup>戒<sup>モ</sup>法等也申<sup>ハ</sup>謬甚也在其中何成○讚之釋可恐者哉次約教約部<sup>ノ</sup>事



此文於<sub>ニテ</sub>四教五時<sub>ニ</sub>粗妙對判<sub>セリ</sub>如<sub>ニ</sub>前立申<sub>一カ</sub>凡約教ノ目ハ一往爾前今經<sub>一ナル</sub>釋少々在之雖然論<sub>ニル</sub>實義<sub>一ヲ</sub>時<sub>ハ</sub>別教ノ十二品斷ノ也覺<sub>ヲ</sub>因分也<sub>ト</sub>破之圓教計妙也<sub>ト</sub>立<sub>レ</sub>之然<sub>ルニ</sub>約部<sub>ノ</sub>時<sub>ハ</sub>花嚴<sub>ノ</sub>三無差別方等般若圓融一理未<sub>レ</sub>至<sub>ニ</sub>法華者悉粗法也<sub>ト</sub>云<sub>テ</sub>不<sub>レ</sub>云<sub>ハ</sub>純一無雜<sub>トハサレバ</sub>綴十云當知法華約部則尙破華嚴般若<sub>ノ</sub>約教則尙破別教後心<sub>ト</sub>判<sub>シ</sub>玉<sub>ヘリ</sub>天台妙樂ハ自解佛乘ノ高祖也<sub>ト</sub>何<sub>ゾ</sub>執<sub>ニテ</sub>一篇<sub>ヲ</sub>作<sub>ニ</sub>迷惑<sub>ノ</sub>釋<sub>一給ハレ</sub>耶若爾者提<sub>ニ</sub>高祖<sub>ノ</sub>解釋<sub>ヲ</sub>立<sub>ニテ</sub>當家<sub>ヲ</sub>給<sub>リハ</sub>先師聖人爭<sub>カ</sub>可<sub>レ</sub>墮<sub>ニ</sub>偏立成失<sub>ノ</sub>句<sub>一哉</sub>但<sub>〇</sub>御難勢<sub>ニ</sub>兩教因人等<sub>ノ</sub>釋者於<sub>ニ</sub>當分跨節<sub>ノ</sub>中<sub>ニ</sub>當分<sub>ノ</sub>定判也再往<sub>ノ</sub>時前四味前三教<sub>ノ</sub>教理智斷等<sub>ノ</sub>八種<sub>ノ</sub>因果皆悉虛忘<sub>ノ</sub>惡法也爰以止<sub>ニ</sub>云自余三教皆名爲邪<sub>トセ</sub>或弘三云邪豈非<sub>レ</sub>惡唯圓<sub>ヲ</sub>爲善判玉<sub>ヘリ</sub>與奪傍正附文元意能々可得意者歟

# 觀心本尊抄遠記

身延遠師作

觀心本尊抄 寛永五戊辰仲冬拜見之次草之 日遠

與書ニ云文永十年太歲癸酉卯月二十五日日蓮註之云々添狀ニ云ク觀心法門少々註之奉ル太田殿教信御房等ニ等ト云々爾者於ニ佐渡國ニ製ニ作シタマヒテ之ヲ與シタマフ干太田入道殿ニ御書也或義ニ云ク富木殿エ給ト云々私ニ云ク恐ハ非ニ添狀趣ニ不審云々於此ノ御書ニ有レ號ニ文段抄ト然人多く云ニ御親製ト了委見ルニ之疎略甚ダ多シ不審更ニ不レ散會テ見ルニ中山ノ一書ニ云ニ中山日祐上人ノ制作ト云々明ニ知ヌ非ニ大聖人ノ御眞言ニ依之予曾テ於ニ身延西谷ニ講ノ之次自ラ出ニ科文一紙ニ雖ニ憚恐不レ少ト聊カ且述ニ於自ノ所解ニ欲得ニ他ノ刪消ヲ改ニ迷謬ニ而已題號ニ云如來滅後五五百歲始觀心本尊抄文一本ニ作ニ後五五百歲ニ中山ノ御正本不レ爾書ニシタマヘリ五五百ト有ル義ニ云ク言ハ五五歲ト者第五五百ナル故ニ後五五百歲亦同也云々私ニ云ク恐ハ不レ爾歟像ニ出干木畫ニ名ニ本尊ト以レテ書ニ干紙ニ號ニ曼荼羅ト其レ實曼荼羅即チ本尊本尊即曼荼羅ニシテ無ニ別然ル彼曼荼羅ノ傍ニ皆ナ書ニ佛滅後等ト彼レハ云ニ二千二百三十餘年ト是レ今ノ當ニ五五百歲ニ故ニ知ヌ是レ只五箇ノ五百歲也又彼ニ云ニ未曾有ト今則云レ始ト其ノ義全ク同也況ヤ今ノ文ノ中紙裏正像未レ有ニ壽量ノ佛來ニ入末法ニ始テ此佛像可レ令ニ出現歟又添狀ニ云佛滅後二千二百二十餘年未レ有云々又於ニ延山ニ有下於ニ佐渡所レ圖大曼荼羅上至ニ未曾有ノ處ニ日蓮始テ圖レト之御書アリ尤符合セリ故ニ知五五百歲ハ即チ二千二百二十餘年也始ノ一字ハ未曾有ノ義トニア也文ノ中ノ始非ス亦同ニ乎予曾テ存ニ此ノ義ヲ近比イ正中山日龍上人ニ對談ノ時予ガ云愚案如此ノ龍ノ云中山有ニ秘書ニ當師親リ所レ制也其ノ中ニ正有此義ニ誠ニ愚奉レ值ニ常師ニ心地セリトテ甚感心合掌敬禮云々後學可レ被ニ仰信ニ者歟仍後日ニ書ニ加之者也

言觀心本尊者一家御建立ノ本尊曼荼羅即圖ニ像於一念三千一是則觀心ノ本尊亦即圖ニ出本門事一念三千一故云觀心ノ本尊也其義文中自顯矣今予所科スル亦依此義一見ハ若シ科文其義自ラ可レ知耳私云理性具德三千名之ヲ理ノ一念三千ト緣起羅列ノ三千ヲ觀ニ即一是一念號ニ之ヲ事ノ一念三千一是乃不變隨緣二義故ニ以テ配スル一門ニ是常ノ義也然本尊ヲ名ルコト事ノ一念三千觀圖出此ノ事ノ一念三千一故也非謂一一向本尊ノ外ニ無シト事一念三千觀思之思之問以テ起用三千一觀一是一念天台ノ所立豈ニ爾耶何ソ事一念三千彼所用一耶答台家所用專ラ在二理具一止觀ニ所明其義分明是故云若欲修觀理具故以彼單ニ屬理ニ然以義ヲ求之ヲ非一向無故云任運攝得權實所觀但以彼ヲ屬理ニ以此ヲ名ルコト事者恐クハ從ニ表裏故也宗祖ノ所用豈ニ無理具一耶故彼以レ理ヲ爲レ表ト以テ事ヲ爲レ裏ト吾師ハ以テ事ヲ爲レ表ト以レ理爲レ裏ト故云迹面本理本而迹裏一是也問觀心本尊其義如何答恐ハ是顯ニ四重興廢一歟是則他宗ノ本尊是爾前權門ノ本尊又於台家一有其兩重以他佛爲本尊一是爾前圓教ノ本尊ナリ以教主爲本尊迹化菩薩爲脇士一是法華迹門ノ本尊也於今家ノ本尊一又有二種一ハ以久遠實成釋尊爲本尊一以本化爲脇士一是三大秘法ノ隨一名本門本尊者也如眞間生身佛及四條金吾持佛是也二ハ以題目爲本尊一以釋迦多寶等ノ十界爲脇士一是未曾有大曼荼羅也是觀心ノ本尊也然則四重ノ本尊第三第四今家御所立也今則其ノ第四ナリ故云觀心本尊思之思之問本尊ノ名言正出ニ於何處耶答眞言經ノ處々有之故大日經第六有說本尊三昧品一彼云秘密主白佛言世尊願ハ説諸尊ノ色像威驗現前令下給眞言門ヲ修菩薩行一諸菩薩上

緣本尊形故即本尊身以爲自身無有疑惑而得悉地云々彼諸ノ本尊ノ相委悉說之ヲ往見

## 己下入文

注ニ世間與如是一也開合異也文問何故於此以レ注ヲ標シ給レ之耶答於止觀ノ三千ノ開釋與ニ結成ノ文仰ニ少

有<sup>レ</sup>異<sup>ニ</sup>故自<sup>レ</sup>古亦有<sup>ニ</sup>異義<sup>ニ</sup>恐<sup>ハ</sup>宗祖依<sup>ニ</sup>給其一義<sup>ニ</sup>故有<sup>ニ</sup>此注<sup>ニ</sup>歟故<sup>ニ</sup>心地教行決靜等云問見<sup>ニ</sup>釋文起盡則百  
法界三百<sup>ノ</sup>世間三千<sup>ノ</sup>如是<sup>ナリ</sup>結<sup>ニ</sup>何云三千種世間耶 答三千<sup>ノ</sup>如是<sup>ハ</sup>世間ノ支流<sup>ナレバ</sup>惣<sup>シテ</sup>云世間<sup>ノ</sup>故下文  
云<sup>ニ</sup>心與緣合則三種世間二千<sup>ノ</sup>相性皆<sup>ナ</sup>從<sup>ニ</sup>心起已上三千<sup>ノ</sup>言不<sup>レ</sup>涉<sup>ニ</sup>世間<sup>ニ</sup>乃至況三千<sup>ノ</sup>數出<sup>レ</sup>自<sup>ニ</sup>法華<sup>ニ</sup>十如重牒  
非<sup>ニ</sup>陰等<sup>ニ</sup>耶 問決<sup>ノ</sup>文<sup>ニ</sup>釋<sup>ニ</sup>事造<sup>ニ</sup>云不<sup>ニ</sup>出十界百界千如三千世間已上既如外亦出<sup>ニ</sup>世間<sup>ニ</sup>明知三千<sup>ハ</sup>非<sup>ニ</sup>如是<sup>ニ</sup>  
也 答任<sup>ニ</sup>文<sup>ニ</sup>起盡<sup>ニ</sup>兼依<sup>ニ</sup>餘文<sup>ニ</sup>存<sup>ニ</sup>於相性即世間<sup>ノ</sup>意<sup>ヲ</sup>決事造者既出<sup>ニ</sup>十界<sup>ニ</sup>例出<sup>ニ</sup>千如<sup>ニ</sup>重出<sup>ニ</sup>三千<sup>ニ</sup>也大師  
依<sup>ニ</sup>華嚴心造世間之文<sup>ニ</sup>相性<sup>ノ</sup>上立<sup>ニ</sup>世間<sup>ノ</sup>名<sup>ヲ</sup>世間<sup>ノ</sup>稱<sup>ハ</sup>通<sup>ニ</sup>於總別界如之名<sup>ハ</sup>局<sup>シテ</sup>在<sup>ニ</sup>別<sup>ニ</sup>矣乃至況三千<sup>ノ</sup>得<sup>ニ</sup>世  
間<sup>ノ</sup>名<sup>ニ</sup>者由<sup>ニ</sup>衆生等<sup>ニ</sup>世間<sup>ノ</sup>故耶況千如得<sup>ニ</sup>成三千<sup>ノ</sup>者由<sup>ニ</sup>衆生等<sup>ニ</sup>安立<sup>スルガ</sup>故耶言隨<sup>ニ</sup>便宜<sup>ニ</sup>達<sup>スルヲ</sup>理爲<sup>ニ</sup>要  
或<sup>ハ</sup>同或異不<sup>レ</sup>可<sup>ニ</sup>局執<sup>ニ</sup>世間<sup>ノ</sup>言簡<sup>ニ</sup>異勝<sup>ノ</sup>義<sup>ニ</sup>不<sup>レ</sup>局<sup>ニ</sup>三種<sup>ノ</sup>通用<sup>スル</sup>而已<sup>ニ</sup>乃至論<sup>ニ</sup>記云千如各有<sup>ニ</sup>五陰衆生國  
土<sup>ノ</sup>三種世間<sup>ニ</sup>千如即<sup>ニ</sup>有<sup>ニ</sup>二千世間<sup>ニ</sup>已上三德如本簡亦如<sup>ニ</sup>是記<sup>ニ</sup>乖<sup>ケリ</sup>止觀<sup>ノ</sup>本文<sup>ノ</sup>出<sup>ニ</sup>於世間<sup>ノ</sup>通名<sup>ニ</sup> 作者  
若不<sup>レ</sup>高豈可<sup>レ</sup>爲<sup>ニ</sup>指南<sup>ニ</sup>耶籤云一期縱橫不出一念三千世間即空假中已上注云依正合明三種世間三千性相  
已上又籤云以<sup>ニ</sup>三千<sup>ノ</sup>中生蔭二千<sup>ノ</sup>爲<sup>ニ</sup>正國土一千<sup>ノ</sup>屬<sup>ニ</sup>依已上生蔭土上之三千<sup>ノ</sup>也非<sup>ニ</sup>生蔭土即三千<sup>ノ</sup>也宗翌師  
性相<sup>ヲ</sup>爲<sup>ニ</sup>三千<sup>ノ</sup>的<sup>ニ</sup>解<sup>ニ</sup>本文<sup>ノ</sup>意明曠師世間<sup>ヲ</sup>云二千<sup>ノ</sup>不<sup>レ</sup>及<sup>ニ</sup>宗翌<sup>ニ</sup>也震旦如<sup>ニ</sup>此日<sup>ニ</sup>堅執乎已<sup>ニ</sup>教行決<sup>ニ</sup>加之涅槃  
疏十二云一切衆生一々無<sup>ニ</sup>不<sup>ニ</sup>念念<sup>ニ</sup>具足<sup>ニ</sup>十界百界依正因緣<sup>ニ</sup>故界々<sup>ノ</sup>中無<sup>ニ</sup>非<sup>ニ</sup>佛性<sup>ニ</sup>文旨歸<sup>ニ</sup>知圓云一切衆生者  
一切<sup>ノ</sup>言不<sup>レ</sup>出<sup>ニ</sup>十界<sup>ニ</sup>此<sup>ハ</sup>事造十界也念念<sup>ニ</sup>具足<sup>ニ</sup>十界<sup>ノ</sup>百界者此<sup>ハ</sup>明<sup>ニ</sup>理造<sup>ニ</sup>也 依正<sup>ハ</sup>即三種世間一<sup>ノ</sup>世間各具<sup>ニ</sup>  
十因果<sup>ニ</sup>故成三千<sup>ノ</sup>既具<sup>ニ</sup>十如<sup>ニ</sup>即是十二<sup>ノ</sup>因緣<sup>ニ</sup>即十如<sup>ニ</sup>故今云<sup>ニ</sup>依正因緣等云々顯性錄云一法界具三  
十種世間以<sup>ニ</sup>三<sup>ノ</sup>世間皆具<sup>ニ</sup>相性等<sup>ニ</sup>故百法界即具<sup>ニ</sup>三千種<sup>ノ</sup>世間<sup>ニ</sup>云々示珠指云於<sup>ニ</sup>此界如<sup>ニ</sup>復分<sup>ニ</sup>五蔭實法衆  
假名<sup>ニ</sup>各有<sup>ニ</sup>千如<sup>ニ</sup>此約<sup>ニ</sup>正報<sup>ニ</sup>正各有<sup>ニ</sup>依復分<sup>ニ</sup>國土一千<sup>ノ</sup>是則依正也共有<sup>ニ</sup>三千<sup>ノ</sup>止觀云三千相性只是一念一  
念不<sup>レ</sup>前三千不<sup>レ</sup>後全<sup>ニ</sup>一念<sup>ニ</sup>即三千三千即一念<sup>ニ</sup>故云<sup>ニ</sup>一念三千世間<sup>ニ</sup>言<sup>ニ</sup>世間<sup>ノ</sup>者謂<sup>ニ</sup>假實依報正報三千有<sup>ニ</sup>異  
一一不<sup>レ</sup>濫<sup>ニ</sup>補<sup>ニ</sup>爲<sup>ニ</sup>也問<sup>ニ</sup>也云云文心解釋<sup>ニ</sup>生陰二千爲正等<sup>ニ</sup>云十界凡聖無<sup>ニ</sup>不<sup>ニ</sup>依<sup>ニ</sup>三種<sup>ノ</sup>世間<sup>ノ</sup>造<sup>ニ</sup>十如是法<sup>ニ</sup>

云々集註云既云三千性相ト復云百界千如ト者以下三千ノ法約ニ百界千如ニ歷三世間ヲ而論也。已上私云歷ノ字思之ニ上ノ所出顯性ノ文明也。既以三世間皆具性相等ヲ即具三千世間ニ故ニ世間所具ノ十如故從レテ本ニ同名ニ世間ト耳。爾則止觀結文ニ一界具三十種世間等者一界具三十種ノ如ニ義ナリ也。問有何ナル明據云宗祖正ヲ依<sup>リタマフ</sup>三千ノ如ヲ號ニ三千世間ト之義耶。答準<sup>ニ</sup>一念三千抄<sup>ニ</sup>先標シテ云百界千如三千世間事ト次云三十界互具即成百界ト即示<sup>ニ</sup>其相ヲ十界ノ下ニ各舉ニ三世間ヲ三世間ノ下ニ各舉<sup>タマヘリ</sup>。十如是ヲ明知三千世間ノ言得<sup>ニ</sup>タマフヲ三千如ノ法ト故ニ世間與如是之一言ハ文ニ云ニ三十種世間ト云ニ三千種世間ト皆攝シテ如云ニ世間ト故ニ即有此會一也是則世間上ノ如ナルガ故ニ從<sup>ニ</sup>本體ニ以<sup>テ</sup>如ヲ俱ニ名ニ世間ト而已。又タ開合異也。下者開者則十如合者則三世間其體是一也。故ニ指シテ三千ノ如ニ即云ニ三千世間ニ也有義ニ開合反之恐ハ誤<sup>レリ</sup>或本云一界具三種世間者意趣與標注是同故ニ心地教行決ニハ直ニ引<sup>ニ</sup>云ニ一界具三種世間ニ而即注<sup>ニ</sup>云ク一念ノ心具三百世間ヲ略シテ出<sup>ニ</sup>數ノ始<sup>ニ</sup>或本ニ云一界具三十種世間ニ即指シテ三種世間ノ上ノ三十ノ如是ヲ云ニ世間ト也云々。問何ゾ強<sup>テ</sup>依<sup>ニ</sup>リタマフヲ三千如ノ義ニ耶。答大師本依<sup>ニ</sup>法華ニ建<sup>ニ</sup>立<sup>ニ</sup>シタマヘリ一念三千ノ義何ゾ依<sup>ニ</sup>リタマフヲ餘經論ニ作<sup>ニ</sup>シタマフヲ三千ノ法數ニ況ヤ止觀ノ文ノ結成ハ只<sup>ニ</sup>結<sup>ニ</sup>於上ノ開釋ヲ何ノ忽<sup>ニ</sup>違<sup>ニ</sup>ス上ノ開釋ニ反<sup>ニ</sup>レシテ之以<sup>ニ</sup>陰等ヲ爲<sup>ニ</sup>三千ト況ヤ止觀次下ニ正<sup>ニ</sup>云ニ三千相性ニ有何<sup>ニ</sup>證<sup>ニ</sup>耶勿<sup>ニ</sup>被<sup>ニ</sup>濫<sup>ニ</sup>相似之言ニ迷<sup>ニ</sup>レ義ニ宗祖依<sup>ニ</sup>三千如ノ義ニ恐<sup>ニ</sup>クハ有<sup>ニ</sup>此意故ニ世間ト與十如強<sup>テ</sup>會<sup>ニ</sup>同之ヲ誠ニ可<sup>ニ</sup>信故金碑云雖即通依一切大部指の妙境出自法華故ニ方便品ノ初<sup>ニ</sup>佛嘆<sup>ニ</sup>十方三世諸佛所得微妙難解之法<sup>ニ</sup>所謂諸法實相如是相等云々。顯性錄云通依一切大部者謂<sup>ニ</sup>華嚴ノ依正不二大集ノ染淨融通乃至涅槃ノ佛性周遍等ノ文云此ノ一念三千ノ義也。然<sup>ニ</sup>諸部惟<sup>ニ</sup>俱<sup>ニ</sup>有<sup>ニ</sup>此義文旨顯著ナルハ其<sup>ニ</sup>唯<sup>ニ</sup>法華良由<sup>ニ</sup>開顯<sup>ニ</sup>故也故<sup>ニ</sup>今所<sup>ニ</sup>立<sup>ニ</sup>正<sup>ニ</sup>依<sup>ニ</sup>法華<sup>ニ</sup>故云<sup>ニ</sup>指の文故至止觀正明觀法者此文古來二義一ニハ指<sup>ニ</sup>止觀一部ヲ一ニハ第七章ト云云後義是<sup>ニ</sup>正也故<sup>ニ</sup>宗祖依<sup>ニ</sup>之爲<sup>ニ</sup>證<sup>ニ</sup>其<sup>ニ</sup>意<sup>ニ</sup>可<sup>ニ</sup>知云云。不審云非情亘十如者次上ニ云ク一念三千亘情非情是<sup>ニ</sup>三世間ノ中ノ國土世間具<sup>ニ</sup>如故也故<sup>ニ</sup>應<sup>ニ</sup>云ニ三千亘<sup>ニ</sup>非情<sup>ニ</sup>其<sup>ニ</sup>義<sup>ニ</sup>一也言<sup>ニ</sup>前後無在乎又云百界千如限<sup>ニ</sup>有情<sup>ニ</sup>不<sup>ニ</sup>三三千互<sup>ニ</sup>情非情<sup>ニ</sup>是亦一往

從其言陳、便乎。色心因果者是十如也。其意可<sub>レ</sub>知云々。如有情可<sub>レ</sub>爲成佛如<sub>レ</sub>者且舉疑者、謂<sub>レ</sub>實是隨<sub>レ</sub>有情<sub>レ</sub>成佛如<sub>レ</sub>草木國土悉皆成佛<sub>レ</sub>有<sub>レ</sub>多義<sub>レ</sub>如<sub>レ</sub>常故不<sub>レ</sub>書<sub>レ</sub>之。然以<sub>レ</sub>本像<sub>レ</sub>爲<sub>レ</sub>本尊<sub>レ</sub>元依<sub>レ</sub>非情佛性之心地<sub>レ</sub>今爲<sub>レ</sub>顯<sub>レ</sub>給<sub>レ</sub>此義<sub>レ</sub>於<sub>レ</sub>此言<sub>レ</sub>之亦是本尊義故也。其意可<sub>レ</sub>知云云。惡國土相性體力等者凡十如必從<sub>レ</sub>依正<sub>レ</sub>有<sub>レ</sub>之故云<sub>レ</sub>國土具<sub>レ</sub>十如<sub>レ</sub>也非<sub>レ</sub>謂<sub>レ</sub>正報<sub>レ</sub>之外孤然<sub>レ</sub>有<sub>レ</sub>國土十如<sub>レ</sub>思<sub>レ</sub>之。相唯在色者是但證<sub>レ</sub>十如<sub>レ</sub>只是色心<sub>レ</sub>也。金碑論云乃是一草一木等者問是野客述<sub>レ</sub>昔<sub>レ</sub>誤<sub>レ</sub>謂<sub>レ</sub>之言<sub>レ</sub>何<sub>レ</sub>以<sub>レ</sub>是證<sub>レ</sub>今家正義<sub>レ</sub>耶。答恐<sub>レ</sub>是當時世<sub>レ</sub>皆以<sub>レ</sub>之爲<sub>レ</sub>今家所用<sub>レ</sub>之義<sub>レ</sub>故且順<sub>レ</sub>世情<sub>レ</sub>引<sub>レ</sub>之歟或只爲<sub>レ</sub>取<sub>レ</sub>草木佛性之言<sub>レ</sub>引<sub>レ</sub>之歟是則彼<sub>レ</sub>文中<sub>レ</sub>處々<sub>レ</sub>雖<sub>レ</sub>云<sub>レ</sub>非情佛性等<sub>レ</sub>止<sub>レ</sub>草木佛性之言<sub>レ</sub>只在<sub>レ</sub>此文<sub>レ</sub>故也非<sub>レ</sub>取<sub>レ</sub>其義分<sub>レ</sub>歟猶可<sub>レ</sub>案<sub>レ</sub>之。似別圓四藏等文經律論<sub>レ</sub>上<sub>レ</sub>加<sub>レ</sub>陀羅尼藏<sub>レ</sub>又名<sub>レ</sub>四藏<sub>レ</sub>又加<sub>レ</sub>般若波羅密藏<sub>レ</sub>名<sub>レ</sub>五藏<sub>レ</sub>又於<sub>レ</sub>聲聞菩薩二藏<sub>レ</sub>各開<sub>レ</sub>經律論呪<sub>レ</sub>四<sub>レ</sub>名<sub>レ</sub>八藏<sub>レ</sub>今既<sub>レ</sub>辯<sub>レ</sub>大日經等<sub>レ</sub>義<sub>レ</sub>用<sub>レ</sub>四藏名<sub>レ</sub>歟。隔竹莫<sub>レ</sub>文上<sub>レ</sub>古<sub>レ</sub>云<sub>レ</sub>判給<sub>レ</sub>迹<sub>レ</sub>本一念三千相近<sub>レ</sub>云云然可<sub>レ</sub>有<sub>レ</sub>哉但慎見<sub>レ</sub>文<sub>レ</sub>起盡<sub>レ</sub>既<sub>レ</sub>至<sub>レ</sub>本門<sub>レ</sub>顯<sub>レ</sub>本國土世間<sub>レ</sub>故<sub>レ</sub>內證<sub>レ</sub>一念<sub>レ</sub>粗將<sub>レ</sub>顯現<sub>レ</sub>由<sub>レ</sub>遊<sub>レ</sub>乎一念三千<sub>レ</sub>本證理<sub>レ</sub>上<sub>レ</sub>相貌<sub>レ</sub>故云隔<sub>レ</sub>竹莫<sub>レ</sub>乎猶可<sub>レ</sub>案<sub>レ</sub>之。正像無大地震大彗星等出來乃至先地乎者問如<sub>レ</sub>此世間<sub>レ</sub>難何<sub>レ</sub>作出世利益<sub>レ</sub>先乖耶。答在世既<sub>レ</sub>以<sub>レ</sub>地動雨華等<sub>レ</sub>之事<sub>レ</sub>爲<sub>レ</sub>其表示<sub>レ</sub>滅後何<sub>レ</sub>無<sub>レ</sub>如<sub>レ</sub>此事<sub>レ</sub>故<sub>レ</sub>以<sub>レ</sub>其時<sub>レ</sub>所有物<sub>レ</sub>即因<sub>レ</sub>爲<sub>レ</sub>其瑞<sub>レ</sub>乎故<sub>レ</sub>蘇悉地經<sub>レ</sub>悉地時分品云<sub>レ</sub>其四月時必有雨難其二月時必有風難於<sub>レ</sub>正月時有種々難唯有臘月無諸難事於八月時有雷電霹靂之難如上所說之難皆成就相此五箇月但令求作上成就法已上今恐<sub>レ</sub>亦應<sub>レ</sub>此例<sub>レ</sub>乎。



# 本尊論議變遷史論

吉田素恩

## 下形式論史 儀相論史

天、總論

### 一、議相論議の起因

#### (甲) 曼陀羅上の起因

本尊論議變遷史論上、儀相論史とは、吾人が上編に於て略敘せる主幹、即ち曼荼羅の中尊を除き、以外の諸佛菩薩等の座配、筆法、廣略、及び之を繪像、即ち所謂繪曼陀羅に描寫せるもの、並びに木金像等に彫鑄せるもの等に關し、曾て先輩學匠の間にあげつらはれたる、幾多論議を、因果的歴史的に討究し、斯くて以て其の歸着点を發見せむとするもの也。

吾人は既に前編餘論の下に於て、吾祖圖顯の曼荼羅は、一般佛教學者、特に通佛教史家の謂ふが如く其の意匠的思想の淵源、斷じて『觀智儀軌』より發出することなく、教理發展の道程に約し、將た塔外相承の外用に約して、遠く是れが源泉を討ぬれば、寧ろ南岳大師が觀心修行の方便として、十一面觀世音の十面を十界となし、餘の一面を己心とあし、斯くて此の心、本來十界を具すと立て、之れを以て其の觀境と爲せるに存するを説けり。

而して吾が家の曼荼羅は、一般の所說に従へば、文永十年七月八日吾が本化の上首、佐渡一谷いちのさわに於て始めて之れを顯はし給と云ふ。然り、『正像未有』云々等の銘記此の前年正月九日、興上への授與は、且之れを別とす。あるは、此の時を以て最初となし、又『本尊抄』の大著作に次いで顯し給ふが故に、本尊としての體、相、用、其の全

分に涉りて遺憾無く圖出光顯せられたる邊に約せば、方に此の時を以て始原とあす、然れども曼荼羅中『正像未有』<sup>乃至日蓮始之</sup>云々の『始<sup>レ</sup>之』とは、意、正像二千年の間、曾て時の四依たる、迦葉、阿難、乃至天台、傳教等によりて發揮せられず、入末法二百年代に及び、唯本化聖祖によりてのみ、始めて光顯せられたるを示し、決して或る一部の學者の考ふるが如く、『佐渡以前に在つて、曾て圖顯せず、文永十年、方に顯揚せり、故に『始』めて云ふ』との謂には非ざる也。

古來の傳説、及び學者の所説に據れば、吾が祖が始めて墨痕淋漓、末法行者の對境を、楮表に顯出し給ひしは、建宗の翌年四月十六日無光明點一返首題にして、其の最後は入滅の當年八月卅日具足十界白蓮興上に授與し給ひしものは是れ也と云ふ。抑も吾が祖一代、圖顯授與の本尊にして、其真毫として現存するもの、及び其の未決として現傳するもの、此等を具に枚舉すれば、其の數始んぞ三四十幅になんかんとすと稱す。

現今の甲州には由井正雪の偽筆、及び神宮寺日蓮の偽筆多し。

然るに、今『本尊鑑』及び其の他二三の信賴すべき『記錄』等により、此等を圖顯の年代に約し、其の様式に約し、具略に約し、銘記に約し、其代表的にして且つ眞筆と斷定せられたるものを通觀するに、其の大体に於て佐前と佐後と同じからず、佐後に於ても、弘安以前と以後と

同じからず、弘安以後に於ても、文永と建治と同じからず、文永年中に於ても、所謂始顯曼陀羅と諸餘曼陀羅と同じからず、<sup>所謂始顯曼陀羅に於ても</sup>十界の諸尊に悉く『南無』の二字を冠せるものと、唯四聖にのみ南無の二字を冠せるものとの別あり。

近來一派の學者は、此の中前者を稱して總歸命式と呼び、後者を稱して四聖歸命式と名け、かくて大凡吾が祖は是れ一應は適宜の研究なるか如しと雖も、再往は斷じて吾人の依用せざる所也。何んとなれば、斯く範疇的名稱の下に、強いて分類企つる時は、一見吾が家の曼陀羅には、本來數種あるが如く考へらるるべ也。嗚呼閻浮統一、四海同歸の大本尊、その根原や本來獨一豈に數種あるの理あらん、若し夫れ之れを具略様々に圖顯し給ふ所以のものは、化物利生の大慈悲上、また止むなきに基くのみ。而して斯の如き近代の企ては、從來の爭火に更に薪を加へ、その論勢をして一層熾ならしむるものと云ふべき也。詳しくは後章の如し。

蓋し教理史的、即ち外用相承の一邊に約して之れを云はゞ、佐前に於ける吾が祖が化物利生は、所謂



台家附順、恰も佛陀の爾前の如し。此の故に唯その表面より之れを見る時は、其の本尊の圖顯、全く隨他意、未究竟のものに似たるは勿論也。佐前の圖顯に、大凡そ左の三種あり。即ち

(一) 一返首題無光明点の曼荼羅

(二) 七字の左右に佛菩薩等、又は讚文を記載し給ひたる曼荼羅

(三) 十界具舉、佐後に酷似の曼荼羅

是也。第一、一返首題の曼荼羅とは、前に一言せる建長六年四月十六日圖顯のもの眞偽の論あり之れに屬し

第二は伊東配流の際、上原氏即ち船守彌三郎氏へ授與のもの七字光明點にして、その左右に「病即消」の讚文、並に御署名あり同年揖取氏名は九藏へ授與

の世俗に所謂楊枝の曼荼羅七字は草書にして、其の左右に、日月及び御署判あり及び同年江川氏即ち豆州莊山の太郎左衛門氏へ授與の有名なる

火防の板本尊七字光明點、左右に二佛四士、日月梵釋、鬼子母神、天照八幡、四天王、動染二明の各尊を置き、且つ「聖主天中天、迦陵頻迦、聲、哀怒衆生者、我等今敬禮」の經文を記し、御署判あり並びに文永六年

六月四日大國朗師へ授與の曼荼羅光明點首題の左右に、兩尊四士、及び御署判あり等之れに屬し、第三は文永九年正月九日白

蓮興師へ授與の曼荼羅十界具列、佐後等之れに屬す。

次に發迹顯本、佐渡配流以後の化導は、本化別頭、おほ佛陀の八箇年に似たるが故に、其の染筆に於て設ひ具略等の差異これあるも、悉く皆本懷暢達、隨自意になるもの也。先づ弘安以前と以後とを比較するに、概してその差異次の如し。

(一) 座配、整不  
諸尊ノ座配殆ド不ズ整頓……………弘安前  
各尊ノ座配多クハ得ニタリ中庸……………弘安後

(二) 迹佛ノ存否  
多クハ善徳及分身佛有リ……………弘安前  
多クハ釋多ノ外餘佛等無シ……………弘安後

(三) 勸請、過不  
列<sup>スル</sup>ニ各尊<sup>ヲ</sup>多ク<sup>ハ</sup>有<sup>リ</sup>過不及<sup>一</sup>……弘安前  
諸尊<sup>ノ</sup>列數最<sup>モ</sup>得<sup>ニ</sup>其次<sup>一</sup>……弘安後

(四) 動染、點異  
二明<sup>ノ</sup>點多分<sup>ハ</sup>菩提點<sup>ナリ</sup>……弘安前  
反<sup>レ</sup>前<sup>ニ</sup>多分<sup>ハ</sup>如意珠點<sup>ナリ</sup>……弘安後

(五) 達多、有無  
提婆<sup>ノ</sup>記載多分<sup>ハ</sup>無<sup>レ</sup>之<sup>一</sup>……弘安前  
達多<sup>ノ</sup>勸請大概有<sup>レ</sup>之<sup>一</sup>……弘安後

(六) 鬼母、位置  
多分<sup>ハ</sup>位<sup>ニ</sup>首題之直下<sup>ニ</sup>……弘安前  
多<sup>ク</sup>ハ反<sup>レ</sup>前<sup>ニ</sup>與<sup>ニ</sup>十女<sup>一</sup>對列<sup>ス</sup>……弘安後

(七) 署判、位置  
多分<sup>ハ</sup>無<sup>ニ</sup>玄題之直下<sup>ニ</sup>……弘安前  
多分<sup>ハ</sup>有<sup>ニ</sup>玄題之直下<sup>ニ</sup>……弘安後

(八) 年號、同異  
二千二百二十餘年……弘安前  
二千二百三十餘年……弘安後

(九) 讚文、有無  
多分<sup>ハ</sup>有<sup>ニ</sup>經文等ノ讚語<sup>一</sup>……弘安前  
多分<sup>ハ</sup>無<sup>ニ</sup>讚文<sup>一</sup>爲<sup>ニ</sup>特色<sup>一</sup>……弘安後

(十四) 天、存略  
四天<sup>ノ</sup>存略殆<sup>ド</sup>不<sup>ニ</sup>一定<sup>一</sup>……弘安前  
多分<sup>ハ</sup>安<sup>ニ</sup>置<sup>ス</sup>四大天王<sup>一</sup>……弘安後

以上の外、若干の差異、例せば弘安以前に於ては、『東方』『西方』等を用ひ、或は

『大』字を用ひ、或は其の『梵名』を以て表はすと雖も、弘安以後は、大概の場合定んで『大』字のみを用ふる等、又第七署判分別の下に於ても、署名と華押と別處に置く否と、等の相違あれども、今は之を略す。大石寺藏弘安二年國重授興の楠板本尊に就いては、上篇寛師の條下、及び本篇第二期參見。

斯くの如く弘安を以て界線となし、其の前後に於ける異点を重要なものに從つて列擧すれば、略して如上の十種あり。此の故に古來或る學者別して身延門流は、弘安以前の諸圖顯を以て未再治、未究竟と立て、獨り弘安以後の曼荼羅のみを稱して再治、究竟とあし、意以て此の兩者の間に勝劣得失の目を説かむとせり。然れども此の企や、穩健の思想を缺くこと最も甚しと云べし。既に略述せるが如き理由に據りて縱令吾が祖の染筆中、多種多様の圖式之れ有るも、其の具略なるに約して、何んぞ未治、再治、勝劣得失の論をなすを得む。況むや『再治』、『未再治』なる用語が、儀相論議史上に顯はるゝに及びしは、康正三年前後のことにして、此の語成立の因由は、如上十種の異相に基く是れ表面と云はむよりは、寧ろ其の萌芽、各山割據、門流的、派別的根性に發す上の起因と云はむ方至當なるに於てをや。此の史實の詳細は本論第一期の下の如し。嗚呼假令大曼荼羅を恭敬すとも、吾が祖の所謂『惡しく敬はゞ』、畢竟是れ墮獄の惡業のみ、吾人苟も本化の末輩たらむ者、豈にこゝろせずして可あらむ哉。

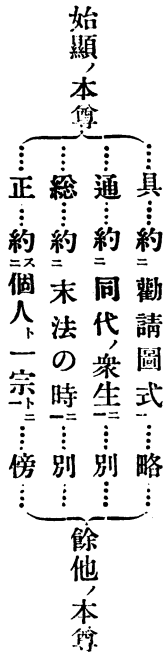
次に文永及び建治御圖顯の異相如何、先づ文永年中の御圖顯に於て二あり、即ち所謂佐渡始顯、及び其の以後の御染筆に係るものは是れ也。佐渡始顯の大曼荼羅とは、文永十年四月二十五日、當身の大事たる『觀心本尊抄』を製作して、本門本尊の内容を活釋し、越えて七月八日、一谷の配處に在つて圖し給へる、十界具足の大圓境を云ふ。古來には、之れを『佐渡始顯本尊』と云ひ、又勸謂の十界各尊に、皆『南無』の二字を冠しある邊に從つて『總歸命大曼荼羅』と稱す。蓋し諸尊に悉く『南無』の二字を冠せるが如きは、諸圖顯中、唯此の一幅に限るが如し、是れ他の本尊と異なる其の一也。又讀文、銘記の外、

別に經の証文あるは、他と異なる其の二也。又其の授與の人無きは、他と異なる其三也。若し夫れ提婆達多の記載之れ無きが如きは、別に甚深の聖意あるか、他日之れを攻ふべし、此の御眞跡は、曾て佐州一谷妙照寺より傳來して身延久遠寺の寶藏に之れありしが、明治八年同山の七堂樓閣ごともに惜しいかを祝融氏の奪ふ所とあり、現傳せるは、遠沾亭師の拜寫に係るものにして、絹地にして幅は二尺六寸一分 長は五尺八寸二分なり。 豆州玉澤妙法華寺よりの奉納也。

此外文永の圖顯に房州保田妙本寺藏「萬年救護之本尊」あれども、世人知悉の故に、今は之れを畧す。

此外、同じく始顯本尊と稱するものに、一佐渡根本寺藏文永十年四月郎師へ授與の所謂『資始曼荼羅』、二京都

要法寺藏興師授與の曼荼羅、三相州川合寺藏林一に近藤新助授與の曼荼羅、四駿河海長寺藏頂師授與の曼荼羅、五村上國信所藏の曼荼羅等あり。就中最後のものは、智學居士自ら奉寫の上、『維時明治十八年太歲宿乙酉一月十三日就村上國信居士之藏翰眞跡以上右側』虔而奉拜寫茲以備立正安國會布教之本尊者也、執筆金剛道人日謙、判以上左側と傍書し、且つ總歸命本尊に對して、之れを四聖歸命式始顯曼荼羅』と稱し尙ほ、



の如き理を以て特に尊重する所のもの、又前の四種に就いては、古來諸家各々説を立て、偏に其の一幅により、互に超勝尊特を骨張すと雖も、本論に入りて述ぶるが如く、其が歴史的証據不充分なれば、今は朝師、潮師、諦師、耆師及び董師等の所説に徴して、且く『總歸命本尊』を以て、眞個の始顯曼荼羅と斷定せむ。

次に此の本尊顯發以後、文永三箇年間の御染筆には、特に取立て、枚舉すべき差違無し。但し上總藻原寺藏、即ち文永十一年七月廿五日、身延山に在つて御圖顯の大曼荼羅具足は、諸神統一、大千同歸の御理想、遺憾なく活躍し、四天に皆方角を冠らせ、南方増長、西方廣目の位置他と反對し、又天人修羅等の頭に、『無量世界』の語を存し、又天照八幡の上に『大日本國』の四字を冠らしめ、又銘記に『大覺世尊入滅後中略大曼陀羅也得意之人察之』とある等、大に他と異なる點あり。

然らば次に建治の本尊とは如何。建治の本尊とは、建治三箇年間の御圖顯を指すものにして、之れを最もよく代表するものは、玉澤經王山藏、全二年四月、昭師へ御授與の所謂『傳法正嫡附法の大曼荼羅』是れ也。

此の本尊の餘他と異なる所は、其の讚文が、右側に壽量品の二節、即ち『是好良藥云々』『餘失心者云々』と、藥王品の一節、即ち『此經即爲乃至不老不死』左側に涅槃經の七子の譬、及び『三極重病云々』の一節とを、隨義接文して認め給ふ点、並ひに十二神を加へ、帝釋天王を千眼天王と記し給ふ点等也。

此の外、京都妙顯寺藏、玄旨本尊建治元年十二月經一丸へ授與と稱するものは、七字の左右に『今此三界乃至能爲救護』の經文を記し給ひ、諸佛諸菩薩等の勸請更に無く、其の様式寧ろ佐前に似たり。

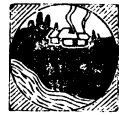
以上は、其の叙述の順序に於て、系統的ならずと雖も、其の大跡に於ては、曼陀羅の時間的豎の分類也。若し空間的横の分類に約せば、その佐前たると佐後たるを問はず、大凡そ吾が祖一代の御圖顯は左に圖示するが如く、或は一般の用語に従つて、廣略要、或は行學朝師の所說に従つて、教行証の三種に分類し得可し。

本尊……………一返首題（諸佛等無勸請）尊本……………要証  
……………十界略舉、本尊……………略行

吾が家の曼陀羅には、或は豎に約し、或は横に約して、各種各様、各特色あること斯くの如し。

然れども上編及び前段に於て、既に屢々説けるが如く、本尊は由來唯一體あれば、若し更に數歩を進めて、吾が曼陀羅を讃仰せんか、如上の分別の如きは、蓋し唯相用外面の問題にすぎずして、未だ本体内面の論議に觸れたるものに非ず、『如來秘密神通之力』の本跡、本崇尊豈に二三四五等の數種あるの理あらむや。されば種々に圖顯し給ふと雖も、其の當相に著して、直に多種と認むるが如きは、畢竟吾人凡夫の迷見のみ。従つて古來の學者が、以上の分類に固執し、かくて以て再治、未再治、究竟、未究竟の説を動かさざるが如き所以のものは、唯是れ曼陀羅の皮相にたばれて、其の真隨に達せざるが爲ならずむばあらず。

要するに、曼陀羅上に於ける論議は、之れを抽象的に云へば、(一)如上皮相の執見が、その光明面の動機とあり、(二)宗團分裂、諸山割據の惡流が、その暗黒面の動機となり、而して、一方木像本尊上の論議と相並行、若しくは相關聯し、上下茫々、茲に殆ど七百年後の今日に至りて、尙止まざるもの也。若し夫れ其の具體的歴史上の説明、及木像上の諍因に關しては、説必次第、第二章以下、順次本論に入りて、之れが詳細を委くすべし。



## 研究

### 宗祖本佛論に對する瞥見

望月海伯

(一)

古來、勝劣の一派宗祖本佛論を立つと聞く、然るに偶々頃日綱要刪略七所引與門學匠某の説を見及び、所立の主旨を聞くに及び、聊か瞥見を述べ諸賢の高評を乞はんとす。

略して刪略所引の文を擧げん。『因に或説に云く當今下種の時至れり、宜しく本因口唱の人法を用ひて、以て本尊を定む可し。法は謂く南無妙法蓮華經、人は謂く大聖人也乃至本尊抄に云く意の曰く、此時地涌千界出現<sup>シテ</sup>本門釋尊<sup>ヲ</sup>爲<sup>ニ</sup>脇士<sup>ト</sup>云々又云く色相莊嚴の本尊(一品二牛能説ノ教主)は即ち在世脫益の形像にして都て末法には用無し』已上

予一讀慨然たらざるを得ず、之れ彼の一派其の珍とする本因妙抄及び百六ヶ相傳等を根據とし、傍ら一五ノ八十御佛の本意は、法華經也。日蓮かたまりしいは、南無妙法蓮華經に過さたるはなし、及び本尊抄前引の文十八ノ六九釋迦如來の御神我身に入り替はらせ給ふ、等の文其外御義下初全上三等を以て其の説を潤色せんとするもの、如し。然るに其の最大珍とし、根據とする本因妙抄及び、百六ヶ相傳等は、恐らく後人の虚構にして、未だ廣く一般の認めざる所也。故に雪謗四ノ五十之れを破して云く『予カ法友住ニ持ス中山ニ故ニ親シク尋ニ討之ヲ及檢<sup>ニ</sup>スルニ中山寶藏ノ目錄<sup>ヲ</sup>曾<sup>テ</sup>無<sup>シ</sup>此錄外ノ書一乃至予偶獲<sup>ニ</sup>彼本因妙抄及百六ヶ等ノ抄<sup>ヲ</sup>而電<sup>ニ</sup>スルニ囑之<sup>ヲ</sup>不<sup>レ</sup>足<sup>ニ</sup>勝<sup>ニ</sup>論<sup>ニ</sup>一謀計僞作也云々』と以て、眞僞奈邊に存するかを知るに足らん。更に刪略七ノ三十已下之れを痛論せるあり、其の僞作なる事瞭然たるべし、然らば彼の一派に於ける本佛論の思想は何れの時代にあるかを探らんに、彼の大石寺廿六代日寛上人(享保年間ノ人我<sup>ガ透時ト同時代</sup>)已前の古著書等に於ては全く

此の事を見ず、寛師著の六卷抄に始めて此の思想の胚胎せるを見る、同時に六卷抄を以て宗祖本佛論の起源興記と稱するも亦過言あらざるべし。

而して彼徒の所謂末法相應の人法本尊とは何ぞ謂く人に約しては、宗祖法に約しては題目也。其の宗祖を本尊とする所以のものは、蓋し其の一期に三義あり曰く凡夫日蓮、再誕日蓮、久遠本佛也。

今彼れは、第三久遠本佛の宗祖、即ち佐渡赦免より弘安示寂に至る寶体にして、之れ正しく本地難思境智冥合久遠元初自愛用心本有無作三身如來也』故に、今末法下種の正師宗祖を以て本尊とすと（本尊法鉢論六三）

若し法に約すれば、下種の正法本因口唱の五字を以てす、而して末法下種の正師正法は、宗祖既に、之れを定め給ふ。其の人本尊は、中老法公作延山棲神閣奉安の尊鉢にして、法本尊とは、彼家所藏の所謂楠板本尊是なり。此の人法本尊は同一木にして、人法不二を表し、共に末代の信境を示し給へる者楠板本尊の肩書『彌四郎國重』は正に

閻浮同皈末代皈敬の本尊なるを表示すと云ふが如きに至ては、余が淺學尙は牽強付會の見なき能はず、諸賢は已に棲神第四號卷頭Y S N放授の『石山寛師の本尊義及び本尊法鉢論』に於て、之れを知られしからん從て是れに對する、批判は予の聞かんとする所なり。

更に彼徒『色相莊嚴佛、在世脫益末法無用』の思想は、寛師の六卷抄等に始まれる事前述の如しと雖も、其の色相莊嚴佛勸請不可の理由に凡そ三義あるが如し。

一、末法は本因下種の時金色佛の利益なし。

二、末法は本末有善の機にして金色佛に結縁なし。

三、末法は久遠元初名字修行を移す故（已上辨或觀心抄石

山應師作應師ハ寛師后ノ人）

是れ色相莊嚴佛末法無用の主なる原因あるが如し此の故に、一妙導師之れを苛して云く、色相形像末法無益あらば、又曼陀羅も無用なるべし、蓋し形像と、曼陀羅とは、紙木廣略の異なるのみ云々



(則ち七の三十已下)而して又本因口唱の人法を立てんとする引證に、本尊鈔の本門釋尊爲脇士云云、之れ猥りに『爲』の字を曲訓倒解せし者ありと、古來『爲脇士』文に對する當家諸師の説に、凡そ四義あり今試みに其大要を記し以て、彼徒の曲訓ある所以を明かにせん。

## (二)

夫れ宗祖弘安示寂の後は、大部録内外の諸御書寫傳に、依つて傳えたる明らかなり、故に旁訓等は間々寫誤に依れる事頗る多かるべし、既に吾人が今日の版本に依りて、尙を甲乙一致せざる者あり、從て古來の異説其多くは寫誤に依れるか今の本門釋尊爲脇士の文も亦、異説あるは蓋し此類からん。

一啓蒙自義(十五)爲<sub>二</sub>本門教主釋尊ノ脇士云々謂く之れ釋尊を本尊とするの意かと、夫れ啓蒙師は其意法本尊にあり、而も今『釋尊を本尊とするの意』かとは全く本文の意に従へる者あるべし。

二或師説(啓蒙十八所引)現本無点の一本に對

し、釋尊を以て首題の脇士とする義あり。既に之啓蒙三義を以て斥へるが如く、人法一致の根底を脱せる者あり、佛を以脇士とする義祖文未だ分明からず。

三透師本專義に曰く 本門釋尊爲脇士云云と訓し、上の塔中左右の文と一連と見ることに、第二義に類同して共に今の祖意に非ざるべし。

四網要刪略七本門釋尊爲脇士云云と此說第一義と同致にして、久成世尊を本主とし、四菩薩を脇士とするの意にあり、而も自ら其意の存する所は別なるべし、啓蒙一往は、釋尊を本尊とする意と言ふも、再往は法本尊なる事前述の如し、然るに、人法本別なるべからず二而不二也、故に無作三身の寶號を、南無妙法蓮華經と言ふと、蓋し啓蒙師又此意を存せると雖も、而も導輝二師の如く、明かに人法一致を説かざるが如し、網要師は人法不二の上に於て、専ら中山二具十一牀の親刻佛に對し一尊四士を以て、逆縁下種本尊を建立せんとするにあり故に、兩師が意の存する所は自ら

別なりと雖も、而も説明の形式に於ては共に地涌を以て、釋尊の脇士とせんとするにあり。之れ今の祖文の意を得たる者か、諸師多く是れに従ふを以ても、知る可きなり

約逆緣本尊破暑辨及び大崎學報六ノ三頁以下ノ如シ

前述の如く爲脇士の一文に對する誤解ありと雖も、而も未だ釋尊を以て、地涌の脇士とするの倒解あるを見ず、然らば又彼れ此の文を以て、宗祖本佛論の引証とするは、未だ其意を得ざる者あり。

### (三)

要するに此説の起源は、種脫勝劣論にあるか若し、其の論據明白ありと雖も、既に之れ極端に過ぎ、還て軌道を脱せる者也。所論の如くんば靈山會上巍然未散の相何に依てか顯さん、佛を貶して脱益佛末法無用とは、曲も亦甚たし、之れ所謂押高就下推算入卑の類なるべし。

余且て聞く、古來當家に於ても亦宗祖本佛の義無きに非ず、即ち本家は佛地邊の菩薩なるを以て曼陀羅中にも四菩薩は、特に上版佛略の列にあり而も内証妙覺に二佛無し、故に一位を下して、佛

地邊の菩薩とする也と、又五大説に約してもと佛四菩薩とは一躰也。更らに一派の云ふが如く本因妙（上行）本果妙（釋尊）に約して説くも亦一体也。故に一往其義無きにあらざるも、而も立宗の上に約すれば、能弘の導師と、所弘の正師を混同するを以て、必ず釋尊と四菩薩とは別あるべしと之れ宗祖本佛末法正境本尊と爲すべからざる所以なり。

此の故に導智輝諸師の評破あり、而して今々其の破相を擧ぐるに暇あらず、且く智師に見るに許不許の二義あり、之れ又本尊法体論九十已下詳論する所なれば之を略す、輝師本尊廣辦二十一已下七ヶ條を以て之れを苛し給へるも、諸賢の悉知する所なれば茲に言はず。

前來は之れ予が、冊略等に於て見聞せし概略に過ぎず、されど此の思想は近時に至り、田中居士が一派の主張せる事、既に妙宗紙上、及び過般長瀧氏講演の大要にても知らるが如く、從て又宗學上吾人の研究に値ひす可き事やらんか、更らに後

日の研讀を待たん。

——大正丁巳正月十日記す。——

## 教機時國抄大綱

(承前)

泉 義 敬

本論

### (二) 本鈔の結構

本鈔は始めに教機時國教法流布の前后等の五義を知らしめ、而して此れを知る者を、日本國の國師とも成る可きと云ふ、盖し法華經は三説超過諸經中王最爲第一ある事を知るを以の故なり。而して此等に迷へる光宅法雲道場惠觀等を擧て、天台大師と對し、他經の法華經に勝ると云ふ者は『舌爛口中』又は『可墮阿鼻地獄』等と云ふ。此れに反して、此の五義を辨へ能く法華經と餘經等の相異を辨ずる者を、弘教の正師とすと仰せらる、又本鈔は釋尊御一代所説の教法を權實に分て、權を捨て、實を説くべしと教へ、若し此れに不從時は

即ち、法華經には『一向説小乘不說法華經佛可墮慳貪』云云と説き、又涅槃經には『一向用小乘經云佛無常也人舌可爛口中』云云と説く事を明し又所被の機を擧て弘教者必ず機を知るべしと、而して謗法の者には一向に法華經を説くべし、然らば毒鼓の縁とあらんと、而して智者には、先づ小乘より權大乘を教へ、後に實大乘を教へ、愚者には先づ實大乘を教ふべし。

然れば、此處に信謗兩機下種益を得る事を教ふ次に感應道交の時節を明すに、弘教上時に應ずるの教を説くべしと、即今末法は正しく法華弘通の時節なる事を明す。次ぎに佛教は必ず國に依りて弘まるべきを示して、國に小乘國大乘國等種々有る中、今日日本國は一向大乘國あるを明す、次ぎに教法流布の前后を明して、即其國に於て先に弘まりたる教を知て後の教を弘むべし、所謂先きに小乘權大乘弘まりなば後に必ず實大乘を弘むべしと例せば、捨瓦礫可取金珠毫も捨金取不可取瓦礫と教へ給ふ、即ち迷謬五綱の邪師と共に日本國の衆

生は一切經の權實の教にまよひ結局は、謗法の者となりて阿鼻地獄に墮する者大地微塵よりも多きを示す、又 桓武天皇より己來四百廿七年は、一向法華經の機也。即ち傳教大師在世當時を指して正像稍々過ぎ已て、末法太有近云々 此文に依りて末法は法華經の機なり、例せば靈山八ヶ年を法華純圓の機と云ふが如し、此れ、是等を機を知る者と云ひ、而るに日本國の三分の一は、日本國は一向に稱名念佛の機なりと云ふ、是舍利弗の機にまよへるが如しと判じ、又此國は如來滅後二千五百十余年當に法華弘通の時なるに、國中の人は法華を捨て念佛を取る、或は小乘戒律を教へて、叡山の大僧を蔑り、或は教外を立て日本國の衆生に一向小乘戒律を授け、念佛を行せしむるを判す、又 欽明天皇の御宇より、教大師を経て、始めて法華の實義顯はれてより、一同法華を信じたるに建仁元年より己來五十餘年大日佛陀禪宗を弘め法然隆寛淨土を興して實大乘を破す、されば宗祖は此れ等を指して、五綱不知迷惑の者と破し給ふ。

又法華勸持品の文に依て、末法正法弘通の導師には、必ず三類の強敵ある事を示し法華經法師安樂兩文及び涅槃經の文を引て、法華經の行者に不惜身命を覺悟せしめ、又章安大師の文を引て、三類の強敵を顯はさるれば法華經の行者に非ず、法華經弘通の師は、必ず三類の強敵を顯はすと説かれり。

## (二) 本抄所顯の教義

### 一、權實の大綱

佛五十年の所説の教を分別するに、前四十二年を未顯眞實、即ち佛の權法とし、後八ヶ年を己顯眞實とて、佛の眞實の法となす、横に教に約して藏通別圓の四教とし、前三教を權に後圓の一教を實とす、所説の經中小乘權大乘經を權と爲して、即佛機類を擇んで、隨他の權説を以て説き、大乘實教を實として、佛内証眞の之を以て純圓の機の爲めに、法を説かせ給ふ。之れ教に約するの權にして若し約宗せば、佛所説の小乘權經密教等之れを所依と爲すの宗は悉く權とす、又大乘顯教實教

此れを所依と爲すの宗は皆實なり、此れを縦に部に約する時は、佛五十年所説の法華已前四十二年は是又隨他の權證なれば、權とし法華八年を實とす、即五時に分て華嚴阿含方等般若法華涅槃として、前四味を權とし後一味を純圓一實とす、要の方便權經は爲實施權にして、爾前の權は法華に来て開會され、即ち開權顯實となり、佛の權實二智は一体とあり、即ち權は佛の外用にして、實は佛内證の一實あり、又權實に体内体外の權實あり、体内の權實は佛の内證、体外の權實は佛の外用となるなり、故に体内の權は体外の實となるあり、されば爾前所用の四教中藏通別は体外の權圓教は體内の權體外の實とあるなり。

二、所破の部面に於ける彼等主張の大意

日本國は正に法華弘通の時期あるに係はらず、南三北七中の光宅寺の法雲道場之惠觀等は、頓漸不定の三時教を立て、華嚴涅槃は法華に勝れたりと云ふ、即ち報恩抄に法雲法師が一切經の中に華嚴第一涅槃第二法華第三と立つ云々又清涼山の澄

觀、高野の弘法等は華嚴の五教十宗及び眞言十住心論を立て、華嚴大日經は、法華に勝れたりと云ふ、又嘉祥寺の吉藏、慈恩寺の窺基法師は般若深密の二教は法華に勝ると云ふ、此等の師は己が邪宗を以て、諸經中王第一の正法法華に對して、尙勝れたりと主張す。又當世の國中の人は法華經の機なるにも不係即ち惠心は往生要集を作て又永觀は十因と往生講を作り、法然は撰擇集を作りて、日本國は一向に稱名念佛の機也等と云ふ。又日本國は一向法華經廣宣流布の時節並びに一向法華經の國土なるに、却て小乘戒律を教へて法華を捨て稱名念佛を行せしむ、又正像過ぎ己て末法に入りぬれば、實大乘を教ゆ可きに、却て大日佛陀は禪宗を弘め、法然隆寛は淨土宗を興して實大乘を破す此れ悉く、彼等の主張とする所あり。

三、本抄所顯の判釋

聖祖は御一代を五綱を以て判釋されたり、先づ本抄所顯の教相判釋は一切經律論五千四十八卷五百八十秩を小乘大乘權教實教顯教密教に分ち此れ

從論師人師不出自佛說起れば、十方世界の一切衆生無人可用之と云ひ不用之の者を外道とす、其れ外道の如きは、唯現在一世を説て過未に及ばず尤も天竺の外道は人界の外に天界を明かし、現在の外に過未を説くと雖も、其の所説たる徹底せざれば此れを深遠なる我佛教に比して所詮爾余の外道と五十歩百歩の論に墮する也。されば聖賢等の名も佛陀の教へより此れを見れば、實に一毫未斷の凡夫也、然るに佛は三惑を斷じ分斷變易二種の生死を離れたる眞の聖者也。彼れは一往の理を説くと雖も究竟の深理に非ず、此れは絶待究竟の深理を説き衆生出離の要道を示すと又一代經を小乗と大乘とに分ち、阿舍經等を小乗とす、而して華嚴方等般若法華を大乘とす、若し約宗せば俱舍成實律は小乘經にして、餘は皆大乘也。四教中には初一小乘後三大乗とする也。又權實に分て、四十余年未顯眞實を權とし、八ヶ年法華已顯眞實を實とす、即ち法華二華大事を説き、内証の法門を稱す故也。又四教中前三教を權とし、後一教を實とす

而して淺劣なる權大乘經等を捨てて、深勝なる實大乘に付くべしと仰せらる、又機を説くに機には有信、無信、有智、無智、善人、惡人、金師浣衣者の如き又尊鼻大機小機二乘菩薩機等あり、然るに今日の日本の衆生は、桓武帝已來四百余年にして一向に法華經の機也。されば妙一尼抄に曰く、天臺大師云く、後五百歲遠沾妙道傳教大師曰く、正像稍過已て末法太有近法華一乘の機今正是時と仰せらる、雖然其の大機の無きを見ては、爲めに小乗の法を説けと此れを知らずして、小を説かば即ち大縁を妨げんと、故に所説は小機大機謗法の者に係らず、末法には大乘を可説と小乗の者此れを解せずと雖も、毒鼓の縁と爲る也。又時を説くに如來滅後二千二百一十餘年此れ後五百方法華廣宣流布の時ありと、即ち時には正像末の三時ありて今は正しく、第三末法の時なりと、正像には流樹天臺傳教等出て、權大乘即ち法の華階梯を教ゆ、末法こそ本化別付囑の上行出でて、弘通すべき時節あり、宗祖は大集經の文を取て傳滅後二千五百

年間の第五の五百歲闢諍堅固の時に當て、佛法正に隱沒せんとする時代あれば、機根劣等なるを見て應病與藥の法を以て、獨り滿法開顯の妙用を具へたる我が本門の大法を、弘通せしむべきなりと云ふ。次に國を説くに、宗祖已前諸國を見渡する一向小乘國一向大大乘國等種々の國有り、今日本國の如き一向實大乘國には、須らく法華經を説くべきありと、然るに當時の者過て、小乘戒律等を教ふ、即ち寶器に穢食を入れたるが如し、と次に教法流布の前後を判釋するに、我國は已に權大乘經の弘まりたる國なれば、前後を考ふるに正しく實大乘經の弘通さるべき國あり。即ち其の所縁の國と所對の機と其の流布の時代等を勘ふる故也。上來宗祖は一書を通じて、五綱を以て判釋され間斷なく一切衆生を誡められたり。

四、本抄所顯の教理概要

本抄自から權實相對なる事は前述の如し、權實に体内体外の權實あり、天臺一家の權を破する意は、若破若立皆是法の意の格式を以て即ち体外の

權を破する時は、教に執する憂ひあり、故に爾前經を廢するの原を究め、体内の權に約する時は、爲實施權開權顯實の轍を以て爾前の教行人理を會して悉く一極に歸せしめんと稱し、然して更らに權實一也と雖も、權は權、實は自ら實なる事を明かして云ふに、夫れ体内權實の相即に約する時は尙は三界有漏の心等邪見の嚴王惡逆の調達をも、如來所歎の内体の方便とせり、さればとて強ち惡人に惡を勸むる義聊も無し、然りと雖も体内の權融通所を見て濫りに体内の權に執するに非ず、然るに今は体内体外を能く了達する故に、体内の權を別に謗し且つ破せず、故に宗祖は佛祖の定を守り、執權謗實の者を本抄に於て苛責す、されば隨て權實雜亂の迷を防ぐのみならず、佛法中怨の責めを免れたり。今惟ふに本抄は一に今經の實を以て、爾前の權を破すべきを示す、此れ執實謗權とは、花嚴、眞言宗等を指す此等爾前の經々を判じ又爾前經を依憑とする宗の誤を破す。

又本抄は宗祖天臺付順則ち佐前の法門あれば、

自然迹門を所依として、此れに對する權教を破するなり。所顯の如く、迹門の教に依て理具の實相を明す、此れ自然教理の二方面に分るるなり。迹化の理談は迹門の十如實相の文に依て、彼の三千の法相は、十界互具を以て其詮とするなれ共、其の十界互具は、必ず十如に依て起る故也。吾祖彼の理觀を示すに十如と共に欲令衆生開佛智見の文を挙げ給ふは、唯衆生心具の旨を顯はさんが爲也實相の理は已に十如に依て顯はると雖も、之れを唯佛陀智見の境に託するのみにして、衆生の解に約するに非らず、廣開に至り佛欲令衆生開佛智見と説くに及び、衆生始めて心具の旨を領する也。之れを以て實相を顯説する事は、十如の妙境に如くは無し、心具分明なる事は開佛智見の文に如くは無しと知るべきなり、次に理を云はゞ理具の三千則ち其の一念は、凡夫の根塵相對介爾生滅の一念を云ひ、實に事相微細也と雖も、理性に三千の諸法を具して缺減無し、而して宗祖は此の教理を以て般若涅槃の三時教花嚴の五教十宗眞言の十住

心論等を破するなり、殊に花嚴の別教一乘同教一乘等の立方を破する也。——(以下次號)——

### 論妙法五字與三大秘法關係

藤 田 光 肇

#### 天、總 論

宗教とは宇宙の神秘を開出して、専ら人心の奥底を支配するものにして、眞に國家經綸の根本、世界文明の源泉とも稱すべきものは也。

而して諸宗教中三千有餘年昔、南方亞細亞中印度に降誕せられたる、大聖釋迦牟尼の開き給へる佛教は、内に八萬四千の法門を含し、外に衆生救済の力を有する、最勝無二の宗教也。

一言に佛教と稱するも、教宗多種、所謂小大偏圓顯密權實本迹等の別ありと雖も、實に佛教の眞髓を説けるものは唯一乘のみありて、二も無く亦三も無き也。

五綱判教に依て、一代聖教の淺深を明め、滅後



の諸宗の勝劣を判じ、以て撰擇せられたる佛教の眞髓、唯一絶對の宗旨とは何ぞ、則ち法華經本門壽量品の肝心たる、妙法五字こそ是れ正しく末法當今本因下種の宗旨なれ。

今末法に入りぬれば餘經も法華經も詮あし、但南無妙法蓮華經あるべし。(縮遺一七七部)

妙法五字は、實に本宗教門の極致にして、又觀門の樞要也。而して此五字を行門(妙解は五綱)に約して開立せられたるもの則ち三大秘法ありとす故に三大秘法と云ふも、妙法五字と稱するも、其法の本體に於ては異ること無し。但卷舒の相違あるのみ。

三大秘法とは、則ち本門の本尊、本門の題目、本門の戒壇是也。此三秘各本門の語を冠する所以は、一往は迹門に擇ぶが爲め也と雖も、再往之を論ずれば、塔中別付、上行所傳の大法の深勝あるを顯し給ふ也。當に知るべし、吾祖所弘の三秘は待對すべきなく、絶對不思議の三秘也。正像に未だ曾て、かゝる法門無し、故に秘法と云ひ、三即

一あるが故に秘法と云ふ也。

此の三大秘法は本佛久證の妙法、壽量觀心の大教にして正像未弘の正法、本化獨創の妙説也。是れ正しく、本宗行門の三大要素也。

故に此三大秘法は、宗學上重要な地位を占むるものにして、實に宗旨の大綱領をなすもの也。妙乘の學人、最も精研せざんばあるべからず。乃ち吾人不肖を顧みず妙法五字と三大秘法との關係を論究せんとする所以也。

本論に於ける、先づ妙法五字の法體を明し、次に進んで三秘の形顏、及體相に及ぶ。形顏の章下に在ては、『報恩抄』所顯の三秘に依つて、横に約して三秘を論じ、體相の章下に於ては『三秘抄』所説の三大秘法に就て、豎に約して之を究めんとする也。次に末法の機根の章に於ては、總じて滅後の三時、別しては末法の機根と得益の教を示す次は妙法五字と三秘との交拂を説き、尙進んでは機根と五字及び三秘を述べて、最後妙法五字に歸着するの旨を明するもの也。

政公云ク『設ヒ暗スル一代經ヲ如キモ文殊等ノ不レ識ヲ以テ法華ノ文ヲ結スル題目ノ五字ト不レ足レ爲ニ末法弘通之師ト矣『草山集』『刪』一「序九丁引之」

## 地、本、論

### 第一章 妙法□□□□□□五字□□□□□□の法體

#### 第一節 題目□□□□□□と一部

五玄具足妙法蓮華經の五字は、是れ法華經の眞髓、本地甚深の奧藏也。

題目は總にして、一字は別也。又題目は所顯にして、一部は能顯也。能顯は別文は能く總要を顯すと雖も、別文自ら限量あり、總要の妙法は別文の一部に依て顯るゝと雖も、所顯の玄理は無窮也。

凡そ八萬法藏の廣さも一部八卷の多さも只是れ五字を説かんが爲也。靈山の雲の上鷲峰の霞の中に釋尊要を結び、地涌付囑を得ることありしも法體は何事ヲ只在ニ此要法ニ (縮遺五七七部)

されば日月燈明佛は六十小劫此妙教を説き序品大通佛は、是れをく説こと八千劫也。(化城喻品)

今番出世の釋尊は『壽量品』に於て其正宗を顯説し更に滅後末法流通の爲め、『神力品』に至り、四句の要法に結んで、上行等に付囑して宣はく

若シ我レ以テ是ノ神力ヲ於ニ無量無邊百千萬億阿僧祇劫ニ爲ニ囑累ニ故ニ說ニ此經ノ功德ヲ猶レ不レ能レ盡スと以て知るべし、所顯の總要に無邊の功德を含有することを。故に徳用の邊に約する時は妙法五字と法華經一部に勝劣あるべし。

然れども法の本體に約する時は、二者全く異ならず。總は別を總し、別は總を別すれば、唯一體なるべき也。

佛智の及ばぬこと何かあるべき、されども法華の題名受持の功德ばかりは是を知らずと宣たり法華一部の功德は只妙法等の五字の内に籠れり一部八卷廿八品文文ごとに生起かはれども、首題の五字は同等也。(縮遺五七九部)

總別徳用には勝劣あれども、法體に就ては無別なること明けし。而して末法當今の衆生は、孰れに依るべき歟と云ふに、

一部八卷廿八品を受持し、讀誦し、隨喜護持するは廣也方便品壽量品等を受持し等するは略也但一四句偈乃至題目計りとなうる者を、護持するは要也。(縮遺五八六)

而して吾祖立宗の生命は、實に廣略の法華に非ずして、要中の肝要たる妙法五字に在る也。

日蓮は廣略を捨て、肝要を好む、所謂上行所傳妙法蓮華經の五字也。(縮遺一〇四二)

此等の祖文に依りて宗祖の御本意を窺ふに、本宗の正意は一部に非ずして、妙法五字の題目に在ること明けし。

## 第二節 付囑の起盡

教主釋尊在世化導の大事既に終局を告げ、滅後の爲めに像法の利機に對しては、一部を取て、通じて迹化藥王等に付囑し給ひ、末法の鈍根に對しては、殊更に其弘通に堪ふべき本化上行等に結要五字の妙法を以て、別して付囑し給ふ。其別付囑の儀相を云はば、寶塔品に事起り、壽量品に事顯れ神力囑累に事竟る也。

即ち『寶塔品』に事起るとは、唯能於此娑婆國土廣說妙法華經佛欲以此妙法華經付囑有在の文に依りて、事起る也。

『壽量品』に事顯るとは、依諸經方求好樂草色好美味皆委具足擣篩和合與子令服乃至是好良藥今留在此の文あるべし。是れ即ち五玄具足の妙法にして、正しく末法弘通の法體、本化所囑の大法也。

『神力』『屬累』に事竟ると云ふは、壽量品所顯の妙法を結要して、本化上行等に別付囑し給ふは、是れ神力品にして、爾時佛告上行等菩薩大衆乃至宣示顯說の文に依つて明かあり。其別付囑竟つて一會の大衆に總付囑をおし給ふ、是れ囑累品にして、爾時釋迦牟尼佛從法座起乃至付囑汝等の文に依つて瞭々たり。

之を要するに、本佛が本化に對し、殊に末法我等の爲めに、正しくは要の題目、兼ねては法華經一部を付屬し給ひたることは、即ち槓言すれば付囑の起盡は、前にも擧げたる如く、寶塔品の時事起り、壽量品の時事顯れ、神力囑累の時事竟るの

一言にして足れる也。

第三節 三時の異相

正像末四依の弘經、本化と迹化と内鑑に於ては同致なりと雖も、外用に於ては小大權實迹本等々異なる也。今題目に於ける亦然り、佛滅後三時の弘經殆ど應病與藥の如し、正像には衆生の心病未だ輕きが故に、その法藥も小權迹等の輕藥にて足れりと雖も、末法に至りては、衆生の心病甚だ重きが故に、本門の大良藥たる妙法五字に非ずんば、之を治すること能はず。

然るに正像の中と雖も、龍樹、天親、天臺、傳教等本門の題目に於て内鑑なきにあらず、但外時宜に適はざるが故に、専ら權迹を弘む、其題目に於ける、但經の名として取扱ひたるが如し。

天臺、佛教の如きは、盛に法華經を講説したれども、唱題を獎めず、但自行に止りて廣く化他に出でず、然るに吾祖は大に前代に異なる也。自ら之を行ずるのみならず、廣く他に及すを以て一宗の生命とせられたり。

題目者有二意所謂正像與末法也。正法には天親菩薩龍樹菩薩題目を唱へさせ給ひしかども、自行ばかりにしてさて止ぬ、像法には南岳天臺亦題目計り南無妙法蓮華經と唱へ給ひて、自行の爲にして廣く他の爲めに不説、是理行の題目也。入末法今日蓮が所謂題目異前代亘自行化他南無妙法蓮華經也。名體宗用教の五重玄の五字也。

(縮遺二〇五三)

此御文に依つて、正像末三時の題目相巽に二義あるを知るべし。一は自他の通不、二は五玄の具不也。即ち彼は自行内鑑の義あるも外顯に説かず、但名玄とするが故に、餘の四重隱るゝ處あり。又他の爲めに獎めず、故に理行と云ふ。我は自他を隔てず、そののみならず、法體陰るゝ所なし、故に事行と云ふ也。

第二章 三大秘法の形顯

第一節 本門の本尊

總論に於て一言せし如く、本章下に在りては專

ら『報恩抄』に依りて其外面の形顔を明すもの也其内容及深秘の義門は、三秘體相の章下に至りて説く處あるべし。

求めて云く其形顔如何 答て曰く一には日本乃至漢土月氏一閼浮提一同に本門の教主釋尊を本尊とすべし、所謂寶塔の内の釋迦多寶外の諸佛並に上行等の四菩薩脇士とあるべし。

此れ即ち本門の本尊の形顔あるべし、尙其形顔を示されたるは、

是れ全く日蓮が自作にあらず、多寶塔中大牟尼世尊分身の諸佛摺形木たる本尊なり。されば首題の五字は中央にかゝり、四大天王は寶塔の四方に座し、釋迦多寶本化の四菩薩肩を並べ、普賢文殊等舍利弗日蓮等座を屈し、日天月天第六天の魔王龍王阿修羅其外不動愛染は南北の二方に陣を取り惡逆の達多愚痴の龍女一座をはり乃至總じて大小の神祇等體の神つらある其餘の用の神豈に漏るべきや等云云。(縮遺一六二五)

等の祖文に依りて、本門の本尊の形顔窺ひ知るべ

きなり。

## 第二節 本門の戒壇

天台叡山の戒壇は、迹門の理戒あり。是れ専ら理觀に基くが故なり、然るに當家の戒壇は本門の事戒なり、是れ専ら事觀に基くが故なり。

今末法に於ては建長五年四月廿八日千光山頂、立教開宗の道場に始り、已來宗祖及び弟子檀那の居住せられたる處、及び如法弘通の道場は茅宇草堂と雖も、既に是れ本門の道場にして即ち是れ戒壇なり。

『神力品』の『汝等於如來滅後中路若於園中若於林中乃至而般涅槃』等と宣へる佛意の所在知るべし。

而して我祖棲神の靈閣たる當身延山の如き、一宗授戒の根本道場として、大權威を有すべきものあり。(智公の戒壇義必見)

## 第三節 本門の題目

本門の題目の形顔とは如何なるものぞ、即ち祖

意を窺ふに、

日本乃至漢土月氏一閭浮提の每人有智無智を簡  
ばず一同に他事を廢て、南無妙法蓮華經と唱ふべ  
し。

(縮遺一五〇九)

檀戒等の五度を制して、一向に南無妙法蓮華經  
と稱せしむ中畧是れ即ち此經の本意なり。

(全一五四〇)

今末法に入れぬれば、餘經も法華經も詮かし但  
南無妙法蓮華經あるべし。

(全一七一七)

此等の祖文に依つて案ずるに、末法當今の衆生  
は、有智も無智も、賢愚共に唱題をのみ致すべき  
なり。是れ即ち本門題目の形顔なるべし。

### 第三章 三大秘法の體相

#### 第一節 本門の本尊

當家信仰の對境、諸尊統總の標的にして、即ち  
南無妙法蓮華經の五字七字是あり。

其法體たるや、人に約すれば、題目の名に依つ  
て顯されたる無作三身、久遠實成教主釋尊を中心

として、十界勸請の大曼荼羅あり。法に約すれば  
天地の心理、萬教の總要、一部の都名たる、無作  
の圓理、久遠の本法、今番の妙法を總要として十  
界勸請の大曼荼羅是れなり。

更に要を以て之を言はゞ、本法の名を以て顯れ  
たる唯一本佛即ち是れ本尊の正體なり。

而して本門の本尊の相は、如何にと云ふに、

壽量品所建立本尊五百四千萬劫當初以來此土有緣  
深厚本有無作三身教主釋尊是なり。

此の外本尊の相を示すの祖文繁多あれども、今は  
略す。

我等衆生が『一心欲見佛不自惜身命』の信念を  
以て此の本尊に對する時、爰に初めて十方法界を  
以て身體となし、心性を以て相好となす、妙覺釋  
尊は我等か血肉、因果の功德は骨髓にあらず乎と  
云ふ、不可思議境に到るあり。此の境地に到りて  
始めて妙法五字の光明に照らされて、本有の尊形  
となり、壽量の當體蓮華の佛ともなるなり。

故に九界も無始の、佛界に具し、佛界も無始の

九界に具す。故に佛に歸依するに、即ち自身あるべきなり。當位則妙あれば、本位を改めずして、肉身のまゝ本有無作の三身也と云ふの境地は信得すべく識得すべからざるの境界なり。又五百塵点の當初、唯我一人の釋尊とは我等凡夫是なりとは本門の從果、向因の法義にして、吾人をして否我等衆生をして、かゝる境界を觀せしむるは之れ則ち本門の本尊の徳用の深勝なるに依るものなり。

——(以下次號)——

## 祖書中に顯れたる攝折二門義門分別

藤田 惠曉、述

小坂田 龍教、記

若し夫れ人の佛教を學び、世に弘め以て衆生を救濟せんとあらば、須く弘經の方法たる二門を明にするを要す。二門に明かあらざれば弘經の方を失す可し。何となれば二門は上釋尊より吾等末輩に至る迄遵守す可き規範なればなり。

今一般の解釋に於ける二門の名義、及び典據等

は略し予は唯祖書中に顯れたる、二門義門分別の一端を次下に述べんとす。

一、祖書中に於ける二門判釋の主判を示す

宗祖上人御遺文中には、二門判釋の書多しと雖も、開目鈔を以て主判となす。然る所以のものは固と是れ二門は、大經と法華經との影互相成によりておれる法門にして、天臺大師是を釋し置かれたり。依て宗祖は本鈔に於て止觀文句、及び疏等を具引して、一般の釋を試み后更に約國約時約機の判以て一大斷案を下し給へり。此れ本鈔を主判と爲し、他書を從判と爲す所以あり。故に今本鈔の義門を具引し、他書は是れを基礎として判釋す可し。

開目抄(八二頁)に曰く『夫れ攝受折伏と申す法門は水火の如し、火は水を厭ふ、水は火を惡む、攝受の者は折伏を笑ふ、折伏の者は攝受をかしむ』

と是れ攝折二門の異目を表示せられしなり。

次に又

『無智惡人國土充滿の時は、攝受を先とす、安樂行品の如し、邪智謗法者多き時は、折伏を先とす、常不輕品の如し。譬へば熱き時に寒水を用ひ、寒き時に火を好むが如し云云』

と是れ二門の義を定判し給へるなり。次に正しく二門實行の時を示して、

『末法に攝受折伏ある可し、所詮惡國に破法の兩國あるべきが故なり、日本國の當世は惡國か破法の國かと知る可し』

と宣へ給へり。

是れ本抄に顯れたる惣釋なり。而るに祖書中の主判たる開目抄には、二門修行實行を示せる結論甚だ不明瞭なり。故に今是れを從判たる如說修行抄か文に對して見る時は其意自ら明かなるべし。如說修行抄に曰く、取意す

『只一經に限り經文の如く、五種の修行をなし安樂行品の如く行せんは、如說修行者と云はる可き歟。』

答云凡そ佛教を行せん者須く二門を知る可き

也。一切經論此の二を出でず、されば諸學者略々佛法を知ると雖も、時機相應の道を知らず、四季取々也。春種子を下して秋果を取る、夏種子を下して春果を取るに、豈得可ん哉。綿入は冬にこそ用あれ夏何かせん、涼風は夏に用あれ冬何かせん。佛法も亦如是乃至正像二千年は小權大乘流布の時末法は純圓一實の法華經流布の時なり、敵ある時は刀杖を持す可し、敵なき時はなにかせん、今は權教實教の敵とあるあり、故に實教によりて之れを責むべし。是れ攝折二門の中には法華經の折伏なり。然るに今時攝受を行せんは、冬種子を下して春果を求むる類なり。權實雜亂の今時法華經の敵を責めずして攝受を行するは法華修行の時を失ふ物怪なり』

と之れ正しく末法行者の依る可き道を示し給へり。由是觀文二門修行實行の時明かなる可し。

## 二、開目抄の惡國と輕受抄の惡國との異目

開目抄中の約時約國約機の判は、實に二門の大判義たるのみならず、此の約國の法門ありてこそ



始めて法華經が活法門として光明を放ち、折伏を不輕品に求め得たる、本化特有の見識たる教相が顯示せらるゝなれ。此れ全く釋迦久証の本法にして本化の妙旨審に事行上に説明せられたりと謂ふ可し。而して開目抄に宣へられたる、惡國攝受の語と輕受抄に宣ひし、惡國折伏の語とは、自語相違するに似たり。何故に宗祖が開目抄には惡國攝受輕受抄には惡國折伏と宣れしか、次下之を會通せん。

開目抄(八二頁)云『末法に攝受折伏あるべし所謂惡國に破法の兩國ある可きが故なり、日本國の當世は惡國か破法の國かと知るべし文』

又『輕受抄(六九三頁)云『又付法藏の二十五人は佛を除き上りては、皆佛の兼ねて記し置き給へる權者あり中略世に善國惡國あり、法に攝受折伏なる故かと思へべき正像猶は中國又然り、之れは邊土なり末法の始めなり文』と

文に依て見るに前者は明かに、惡國攝受と宣ひ、後者は惡國折伏の意を述べ給へり。彼此名同じく

して攝折義を殊にす、之れ本論題中の疑問ある所以なり。今之れを會通せんか、開目抄の惡と輕受抄の惡とは其名一にして体同じからず。輕受抄は正像時代の事例を舉げて、末法を況顯せられしければ、正像時代に就いてのみの分別なり。

正像には現謗無きを以て、別して謗法を立てず世間的逆惡に接して、總じて惡と名け善に相對し以て二門に相對せり。然るに開目抄は謗法甚しき末法の上に就いての分別なれば、特に謗法を立て謗法己外の惡と相對し惡謗相對し二門に相對せられたり。故に開目抄の惡と輕受抄の惡とは總別の關係をなす、即ち惡受抄の惡は總惡にして其れより別開して、惡謗を立て相對せしが開目抄の惡なれば、開目抄の惡は別惡なり。末法の時は日法隱沒し、邪見盛なる時なる故にこと更に謗法を開立して、謗折惡攝と定判し給へるなり。

今これを圖示すれば、

善惡相對 { 善 國 — 攝受  
總惡惡國 — 折伏 } 正像時代 — 輕受抄の意

惡謗相對 惡別惡國 攝安  
謗 國 折伏 末法の時 開目抄の意

已上の如し由是觀之に輕受は總惡を擧げ、開目は別惡なること明なり。如是用語の上於て異なるも二門義判の歸着は其軌一なり。

三、蛾眉集を引き末法の折伏なる可きを證す

前述の意は、開目抄の意義をして徹底せしめん爲なり。已下は末法々華行者須く折伏を表として攝受を裏とすべきを明さんとす。然れども斯は前引の如說修行抄の文により明かなれば、改めて此に多言を要せざるも、茲に少しく蛾眉集を引き、以て前意をして徹底せしめんとす。

蛾眉集九十九云『輕受は只正像を擧ぐるが故に、善惡を云ふて謗を言はず、開目抄は只末法を擧ぐるが故に惡謗を言て善を言はず、是れ正像には謗あき故總じて善と云ひ、末法には善あき故總じて惡と言へり。』

是文に依て、末法行者が二門の内何れに依つて弘通すべきか略察し得らるべし。

其他撰時抄（二、一九四一、二〇三頁）可申抄（六三一全）等の諸御書にも、末法の行者は折伏弘通あるべきを説かれたり。されば本化の末流に居する吾人は須く折抄を以て本宗弘經の根本とあし、衆生を救濟すべし。然れども機により國に隨ひては、攝受を行するも碍げず。されば吾人宜しく時宜に従つて二門何れにても行すべきなり。（をはり）





論 說

## 新年を迎へて

黒 數 學 勇

私は此の兩三年間新年を迎へる度毎に、是れと云ふて特別芽出たくも感じません、と云ふても芽出たくない譯でもありませんが、たゞ斯んな事を其れから其れへと考へまして、今年こそは何でも努力してと思ふのでありますが、『元旦やまたうかゝの始め哉』と云ふ古歌の通り何時も知らず／＼無意味に三百六十五日を送るので、遂に閑古鳥にも笑はれるやうな、始末であります、そこで本年は實行せかくても、新年に際して斯んな事を思つたと云ふ事丈でも記憶して居たいと云ふ希望で、貴重な紙面を費してくだらぬ御話を致しまし

て、自分の印象を深くするのみであります。

人間が此の世に生れて纔か五十年間か乃至七十年間の一生を送るのに、是非とも無くてはならぬのが衣食住の三つであります、其衣食住でも絹布に捲かれて山海の珍味を食し、金殿玉堂に住まずとも、人の軒端に食を乞ひ、千切れぼろを纏ふて橋下に住むとも、一生と云ふ点に於ては別に變りはありません。如何に金満家でも二百年も三百年も生きるものでなく、如何に赤貧の者でも二十年や三十年で死ぬる者計りありません、こんな風に段々と考へて見ますと、人間一生は六ヶしく云へば、幾何でも六ヶしく、容易くいへば幾何でも容易く、何方にでも暮せるものであります。其れにも拘らず、私等はやれ宗教だのやれ道徳だのと、小六ヶしく規則がましい生活をせねばならぬのであらうかと云ふのが、第一に起る問題なのであります。そこで私は此点に就て充分考へて見なくてはなるまいと思ふのであります。其れは何であるかと申しますと、人間は何を目的で一生暮した

ら良いかと云ふ問題であります、簡単に申しますと、人間一生は徒に世間の五欲を貪つて、そうして、食て飲んで寝て死ぬるのを目的としたら良いのでありませんか、私は決して左様では無からうと思ひます、人間は其様な價値の無いものではあるまい、そうしてもつと立派に快樂の一生を送るべく目的であくてはなるまいと存じます、また誰れも、こんな目的で居るのでありませう、で如何にしたら良いかと申しますと前に申しました衣食住が充分に足り、其上名譽とか權威とかを思ふ儘に得た人でも、不安の一生を送る人が少くないのであります。それで赤貧の者はどうかと申しますと、其日暮しで何等の名譽も何等の權威のない人でも、苦痛の一生を送る者計りありません。なせそんなに不安か、そうして苦痛の一生を送らねばならぬのかと申しますと、終生永久にどうしても、動かす事の出来ない真正の精神的快樂を得ぬからであらうと思はれます。てありますから人間は世間の塵欲に醒醒せずして、先づ自己の精神的

覺醒するのが第一の目的ではなからうかと存じます。其れに次で起る問題は如何にして其覺醒するかと云ふ事ではありますが、其れを申しまする前に、覺醒其ものは如何なる事かと申しますと、人間は宛もダイヤモンドのやうなものでありまして其根本は立派な光澤のある久遠本佛と云ふ、佛様の一分子であります、それが煩腦と云ふ土を被つて居るのでありますから、それを磨き上げさへすれば、一大圓佛の分子と云ふ結構な佛身になる事が出來得るのであります、之れを法華經で開顯と申しまして、所謂自己の覺醒と云ふのであります。そこで前に申しました、覺醒の方法であります、之れには色々の條件を要する事であります、が、煩を避けて智識、信仰的努力と此の二要点から考へて見ますと、それにつきまして日蓮聖人は別の才覺無益かりとか、日蓮が弟子檀那等は有智無智を嫌はず、一同に他事をすて唱題せよとか仰せられて、どうしても信仰に憑らんければ眞の覺醒は不可能であると示されて居ります、又實際左様

であくではなるまいと思ひます、なせなれば古來幾多の學者が宇宙の眞理を研究して、其智的一方面では、どうしても解決が出来ず、最後に宗教の信仰に飛込んで來るのであります、これから見ましても、信仰の力でなくては覺醒する事が出来まいであらうと存じます、それでは信仰さへあれば智識は不必要であるかと申しますと、さうではありません、日蓮聖人が無益であるとかすてよとか仰せられた智識は、凡夫が偏見を起して色々迷ふ智識を仰せられたのであります。そこで色々と申しますと煩しくなりますので、一口に縮めて私の意見を申しますと、壽量品の一心欲見佛不自信身命と云ふ様な、大信仰と神力品の是故有智者聞此功德利と云ふ様な、正智識と融合したる絶對の信仰であくでは、眞に自己の開顯とか、又は覺醒をする事が六ヶしいであらうと確信し、又左様してこそ盛衰興亡の塵欲に囚はれずして、何時も不斷に、生々とした快樂の一生を送る事が出来るのであらうと存じます。終りに一言しますと私等

は、現代に生活して行きますには、物質的欲望は何處までも満足すべく努力せんければありませんが、御互に其物に囚はれずして其根底には何時も我は法華經の行者である、我は日蓮の弟子檀那であると云ふ大信仰の血液が流れ滿ちて居らねばあるまいと思ひます、で上來は私が新年に際しての愚感を略述した耳であります、御互に理想通りに一々實行出来るものではありませんが、ともかくも自分は法華經の行者ありと云ふ覺悟で居れば衣食住のみならず、何事に於ても一歩づゝ佛に近づいて、終には立派な佛の悟の境界に入る事が出来ると思ひますから、たゞ信の一字を忘れまい様にして、益々精神的向上に向つて充分努力せねばならぬ事であらうと存じます、で此信仰此努力を皆さんに御願ひすると共に、自分の腑甲斐あい、そうして無信仰だと云ふ事を慚愧する次第であります。

(なほり)

## 宗門の前途

溝田在庵

今年第六百九十六年の宗祖降誕の嘉辰を迎へ奉るに際し、益々宗門の發展を計るべく、此處に宗門の前途てふ問題の下に於て、述べんと欲するものあり。

此の問題たるや、歸する所は皆一あれども、其の方面に於て多種多様あり、故に是れを委悉に述べからず、依て吾人は僧侶界の中に於て、特に青年僧侶に就て、自己の素懷を述べんとするものなり。

夫れ宗門の盛衰は、能弘者たる、僧侶の如何に依りて、見る事を得るあり、若し宗教家としての眞の僧侶あるかくんば、奈何にして宗門の安寧を保つ事を得べきや、問、眞の僧侶とは如何あるをか之を名く、謂く、爲宗爲法以て捨身弘法の者は眞の僧侶あり、問、然らば寺門經營に力を注ぎ布教傳道せざるものありとせば、是れ全じく僧侶

と云ふ事を得べき歟、答、然り、然れども是れに兩途あり、一概にする事を得ず。問、然らば、如何なるものか、答、一には宗門の發展を計るべく寺門經營を先にし、斯く根底を作り、而して布教傳道に従事せんと欲するものあり、又寺門經營のみに一生を終る者もあり、二には自己の本心を失する者あり、自己の本心とは如何あるものか、謂く自己僧侶たる事を忘れ、在家に非ざる事を知て、而も其の行爲に於て、何等在家と選ぶ處なきものあり、其の行爲たるや或は農を致し、金銀財寶を積み満足を得る者のあり、此等は以て僧侶と謂ふ事を得べきや、所謂宗祖の『人に似たる蓄生なり』と宣ひしに當らずや、而して、此等の得たる金銀財寶に於て、果して堂宇の莊嚴に資するや否や、是れ多くは妻子等を扶養する資たるべし、僧侶とは和合のものあり、而して僧侶の所作たるや、多種あり、或は寺門經營に従事するあり、或は布教傳道に従事する説教師あり、演説家あり、又末輩僧を教諭する宗學者あり、斯くして、宗門

は立ち行くものあり、故に分業的にして、自己の従事すべき事に當つて忠實なる、爲宗爲法の念厚き者の多きを以て、宗門の發展とは云ふなり、若し僧侶たるの本意を失し、金銀財寶以て、妻子の衣食住の資とあすが如き僧侶の、増加したるあれば、其の宗門たるや惘然の至りあり。吾人が宗門の前途てふ問題の下に於て、青年僧侶の、自覺、信念、奮勵を肯かさんと欲する所以のものは、此處に於て始めて起れるなり。

僧侶界の中に於て、自己より進んで僧侶とありし者と、父母に勧められて僧侶となりし者との二種類あり、前者の中に於て又種々あり、或は是非善惡を辨へず、子供心に唯美衣美食を得んとして僧侶となるものあり、或は父母に別れて世の無常を感じ、僧侶となりし者あり、又後者の中に於ても、家貧しきが故に出家せしものあり、或は一人出家せば六親成佛す等の事に依り、出家なさしめらるゝ者あり、或は父僧侶にして子の又僧侶とあるが如き、各自面の異なるが如く其僧侶とある上に

於て、境遇と思想の異なる上に於て、千差万別あり。従て又僧侶となりし後に於ても、師の如何により境遇の如何により、又自己の思想の如何によりて進むべき方法等を異にす、然れども僧侶となりし上に於ては、如何なる境遇思想ありとも、唯爲宗爲法の本心を失する可からず、是れを失するは僧侶の皮を着たる俗界の魔師あり。

學生時代に於ける僧侶の所言奈何と云ふに、多くは熱あり、混ある爲宗爲法の法器となるべき、たのもしき事どもなり、譬へば我は學者として立ち宗門教學の發展を計らんとす、或は余は布教傳道に従事し、以て衆をして安心立命を得せしめん等の言の如くなり。然れども修了後の彼等に於て果して然るや、甚だ以て疑はしき事なり。而して其の爲さざる者、果して又境遇の爲さしめざるに至りしや、將た又時宜を得ざるが故に爲さざるか謂く吾人をして云はしむれば、多くは然らず、彼等の所言は空論泡説なるのみ、故に見よ、宗門僧侶にして學窓を出でし者數ふべからず、而も爲宗

爲法の念厚きもの幾人かある、歎かはしき事に非らずや、此處に於てか、現代青年僧侶は、大いに自覺し奮勵し、以て宗門の前途を慮かり、發展せしめざるべからず。

## 高踏超然

樋口是端

奈何にして物外に超然たる乎、身下界に存し而して心を高めて上天に登らしめ、初めて法外に逍遙するが如きは、未だ超然の道味を悟了したるものにあらず。

佛陀は王宮を出で、難行苦行十二の春秋を送つて菩提樹下に成道し給ふにあらず、久遠は始成の悟りにはあらず、肉體即法身久遠の佛なり。

我祖は上首上行にして而も彼の難に遇ふ、夫れ人は天地宇宙と体を同うし、心を法界に遍滿せしめ、壽を限りなきの時と一ならしめ、其の全身を擧げて、大虛に充塞せしむる事を得べし、之を圓

滿と云ふ。既に此地に達すれば、物に對して宜しからざる事なく、事に對して宜しからざることをし故に事業に對しては其の熱すべき時に熱し其の止むべきに止む、國家に對しては其の盡すべきに盡し、其の制すべきに制す、圓身を擧げて一隅を打つ、其の打てる時や全身の如しと雖も、全身は即ち超然として、他の諸隅の上に存しつゝ立てり。此を以て其の執着は、狂に至らず、其の熱心は痴に至らず、其の失敗は損に至らず、其の成功は驕に至らず、常に悠々として宜しく、常に洋々として迫ることなし、之れを此れ超然の形と云ふ、彼の金錢を以て、卑汚の物とし、事業を以て俗世の事とし、市にありて仙人らしく政治を談じてたゞ歌をよむが如きをのみ超然なりとせんや、彼の月光を見よ、露點々々、に圓滿の光りうつる、細波錦を織るこゝに圓滿の光うつる、洪洋漠々たりこゝに圓滿の光うつる、白瀧千丈天外より落つるこゝにも亦圓滿の光映ずるにあらずや。

——(なはり)——



# 聖祖の忠孝觀

松 木 秀 月

我國をば忠孝仁義の國と迄稱し、古來より忠者と云はれ、孝者と呼ぶるゝ者其の數を知らず、余今之れを宗祖に於て窺はんとす。

孔安國云、孝者人之高行也。と、孝經云、子云君子之事親孝、故忠可移其君と、之れ儒教の忠孝觀にして、親に孝するは人類萬行中の最高行、然して、親に孝するは君に忠なる所以なりと、能く斯くの如く説くと雖も、是れ未だ眞の忠孝とは云ふべからず。何んぞあれば、吾人の生命は只に今生一世に限られたるものには非らず、無始久遠の昔より、無終の未來まで始終不改の生命あり。然れば則ち、儒家所説の如く、君に忠し、親に孝すと雖も、今生一世に限られたらんには、其忠、其孝は始め無く、終り無く、畢竟夢中の化事に終らざるべからず、如斯ければ、儒家の忠孝は今生にて物質上に於ては、忠孝の幾分かを全うし得んも、

永遠に君親の靈を濟ふ事能はざれば、遂に有名無實の虛事たらずんばあらず。之れ宗祖の所謂

儒家の孝養は今生に限る、未來の父母を扶ければ外典の聖賢は有名無實あり。外道は過未を知れども父母を扶くる道あり——父母を扶くる道なし況んや——佛道こそ、父母の後生を扶ければ、聖賢の名は有べけれ

と又

夫れ外典の孝經には、唯今生の孝のみを教へて、後生の行末を知らず、身の病をいやして、心の歎きをやめざるが如し  
この王ふ所以なり。

然るに、佛道に於て之れを見んか、爾前四十四年の中に於ては未だ十界互具相を知らず。

諸教諸佛自界二乗、二乗又不具菩薩界、如三界人天成佛望絶、不知二乗菩薩斷惑即是自身斷惑三乘四乘智慧雖似脫四惡趣互隔界々、而皆是一体也。(内三十四)

と、斯如皆是一体の十界互具の妙旨を知らず。故

に爾前教當分にありては、自身成佛得道する事能はず、況んや君親を扶くる事能はざらんや。然るに法華經に至つて二乗成佛、惡人女人の成佛顯はれて、始めて君と父母とを助くる事を得。故に宗祖の云く、此經は內典の孝經なり云云と、如斯く考へ來れば、内外典八千餘卷の中、唯法華經八卷廿八品のみ、眞に忠孝の教と云ふを得る、嗚呼尊い哉。

此の法華經を中心として立教し給へる、宗祖の忠孝觀や奈何に？宗祖や彼の建國二千有餘年の歴史に一大汚辱を遺したる承久の亂の翌年、即ち貞應元年、本化の上首上行菩薩の再誕として、我が扶桑國に應現し玉ひ、常に權教邪宗の猖獗を極め大義明文の癢れたるを歎かせられ、遂に法華經を中心として、亂麻の如き我國に統一を與へ以て大義明分を明らかならしめんとし玉へり。

然して當時に於ける僧侶と云はず、官民と云はず、舉て北條氏の權勢に之れ恐れ、之れ諂らふ時に當り、聲を大にして、

日本國に、代始てより、已に謀判の者廿六人、  
第一は大山王子第二大石の山丸乃至第二十五人  
は賴朝第二十六人は義時なり、二十四人は奉被  
責朝獄門に被首山野に晒骸、二人は奉傾王位國  
中を拳手云云（丙二十二）  
と叱せる者ありや、只我が聖祖のみ在して此大義  
を明らかにし玉ひしなり。

然して、其の孝道に至ては

釋尊は、孝養の人を世尊と名づけ玉へり。云云

（丙三十七）と又一切善根の中には、孝養父母は第一にて候なれば、まして法華經の行者にて、御座します、金の器に淨き水を入れたるがごとく、少しも漏るべからず、日出度し（外二）

と、然して單に筆に示し玉ふのみならず。建長五年開宗の際の如き、先づ父母をして眼前の利を捨て、以つて未來の大果を期せしめ玉へるごとき、又身延御入山の後と雖も、嶮阻極まる五十町の急阪を奥の院に登られ、東の方遙に父母の御墓の邊を眺めては暗涙に咽び玉ひ、追善の御讀經ありし如

き、舜は五十歳にして親を思ふと雖も、我祖は六十歳にして父母を戀ひ慕ひ玉ふに至つては、孝養の典型と云はずして奈ぞ!!於戲!!我國代始りてより忠者と云はれ孝者と呼ばるゝ者枚舉に遑非ずと雖も、眞の忠眞の孝に至つては、我祖に於て始めて之を見る事を得る耳。――完――

## 青年僧侶の自覺

菊 地 泰 旭

現代青年僧侶の、最も急務とする處のものは、青年僧侶が其自己の責任を自覺すると云ふ事である、現代青年僧侶の其行爲や、僧侶としての權威を見ず、俗青年と何等異なる所なきを奈何にせん虚榮名聞私利我欲、治に居て安を貪ばり、安に居て樂を欲し、樂を望んで放逸に流れ奢侈に耽る等實に言語も道斷なり、噫嗟吾人の双肩には幾萬貫の鐵塊の推戴せるを知らずや、吾人の責任は重且大あるぞ!

吾人に教ふる歴史は、只々過去の事蹟を知らしむる耳にあらず、將來の推移を默示し尙吾人をして自己の責任を自覺せしむるものである、宗祖上人御一生の血と力とを吾人は既に知る、宗祖が彼清澄山頂の宜言は、年正さに三十二才、三毒四魔討杖瓦石の御大難我不愛身命の其行爲、實に宗祖が『上行の再誕。末法の救世主。日本の柱乃至眼目』の御自覺に依る、此御自覺に依てかの迅風雷響天動地の大活動を作し得たのである、ナポレオンが年二十七にして良く伊太利を破り、赫赫たる戰功を異境に建てし、又三十四才遂に起て佛國皇帝の寶冠を戴きし、又西郷南洲が徳川氏末頃のかの危機一髪の秋に際し、能く一國の元氣となり一國の元動力となり、一國の生命となり、一國の血とあり力とあり得て、幾多の經綸を爲し幾百年閑息され居りし我國を遂に今日に至らしめし等は、皆是其自己の責任を自覺せるに依るものである、而して皆青年期に於て、各偉大なる働を作せり、宗祖に於て而かり、ナポレオンに於て而かり、南洲

に於て而かり、而らば青春期に於けるの自覺、是を最も急務とす。抑も青年は兎に角時代に於ける原動力なり、其時代の思潮氣風は其時代に於ける青年の活動奈何に依て知らるべきである、吾人は青年僧侶にして又青年あり、吾人は所謂二重青年あり、青年が時代の原動力あらば、吾人亦時代の原動力なり、さると共に吾人は又宗教界の原動力あり、而かうして其二重に於て吾人は傍正を認むるあり。時代を救ひ國家を救ふものは宗教なり。故に吾人は先づ宗教の元動力と云ふ自覺を得、然る後に時代國家の元動力たるあり、故に吾人は俗青年より一重其責任の重亦重なるを自覺せざるべからず、然かるに何すれやそれ俗青年に劣るが如き行爲を敢てして得々たる故に、見よ宗教は時代と隔歷し國家と相容れず、現密あるべき宗教と國家は日に其間隔を隔つ、故に日に國家時代に裨益する處少なく、從て宗教なるもの國家時代より、海岸の火災視せらるゝに至る、是實に青年僧侶の罪なり、吾人の罪あり、吾人は罪人あり、苟も人

間ならば罪と知て其罪を改めざるべからず、悔いて改めずんば、人間にあらず、道を知るを人間と云ふ、故に吾人は先づ宗教界の生命とあり、原動力となつて、始めて國家の原動力と成り得、時代を救ひ得るのである、此自覺なくんば宗教は益々國家時代と相反し、國家時代より、無用の空理、僧侶は無用の長物人糞製造機の汚名を受けて、敢て是に辯破するの能を奪はひ去らるゝの境に立至るのである。否現代正に此汚名を受けつゝあるのである、如斯して吾人は三門傳來の此袈裟を汚がし、尊無過上の大法も空論寢物語とされ、宗祖も只遂に、物談師等の卑下に思はしめつゝあるのである、吾人何の面目あつて、朝夕宗祖の寶前に跪づく、此汚名を斷破するは、正さに吾人の責任である、其上に我等は時代を救ひ、國家を救ふの責任を有す、論じて茲に至れば我等は其罪の大なると責任の重きとに驚かざるを得ないのである、然れば我等は、宜しく濁流滔々として、一世を擧げて突破する時、一乗の船に乗じて正義の風を帆に

孕み、尙精進の幢竿を加へて進まざるべからず、其時始めて四海歸妙の彼岸に至るべきである。

## 自殺の可否

小 川 圓 如

凡そ吾人が、貴重なるべき天賦の生命を不自然ある方法によりて亡失する、即ち自殺に就きて、其の可否を議せんとするに當りて、當に二様の批判かかるべからず。曰く世間通途の倫理説、曰く佛教思想殊に本化の眼光に映じたる批判これなり一般的自殺を、左の二項目に別つを至便ならんとす。

一、個人を中心とせる——二、社會を中心とせる

自殺者の心理状態を細判せば、其の種類頗る雑多なるべきも、大体に於て此の二に歸趣せしむるを得べし。

個人を中心とせる自殺に精神的、肉体的と原因に二はあるべきも、要するに受けし身心の病みに

堪へ得ず、遂に現世を厭ひ所謂極樂を夢み、誤れる未來觀に捉はれてなすものなるは、疑の餘地あきところなり、今其一二を例出すべし。

不具者ありて、其の身の不孝を悲みて、遂に此の世を逃れ、以て來世の幸福を計らんとしてあす死あり、また失意に泣くのみならず死等數へ來れば枚舉に遑あらざるべし、此の種は自殺に於て心情は憐れむべきもの多く世人をして同情せしむべきもの尠なからず、然らば斯る死は冷靜なる批判に於て果して是認すべきか。

また社會を中心とせるものに、一二種を舉げんとす。

嘗て、將軍某のなせる自刃は吾人の耳目に新なるどころなり、その理由としては時弊救済にありとか（勿論それは自刃の原因の總てにはあらざるべし）聞くが如くんば、此の種の自殺の如きは、世道人心（人道）の志士、大恩人として、其の死は可とし、徳とすべきか？ また社會と重大ある交渉あるごとき失敗を省し、其責任を免れんとする

即ち悔恨の情止みがたく、社會に對して謝罪せんとする自殺の如き、果して社會の公道即ち倫理上其の責任を解除し、其死を是認し有意義の死たらしむべきや否や。

此の社會を中心とし、個人を中心としたる自殺との孰れを問はず、其の情に於ては憐れむべく悲しむべく、一般人士より同情的弔詞を受くるもの尠なからず、然れども翻て冷靜に考察せば、個人的自殺の如きは自己努力の足らざるもの、勇往邁進の元氣の缺乏、慎重なる思考の能力を缺けるもの等、何れも人生に必須なる者の缺陷其主因をなせるものあり。如何に大なる苦痛と雖も、そは死に勝れるものあるは兒童すら知れり、生は人類否動物の本能也、古より『命有つての物種』とは明かに此の間の消息を語りて餘蘊なきものと謂つべきか。思ふに吾人が身心に打撃を受くることあるはこれ人世の荒浪中寧ろ當然あるのみ、如何なる打撃と雖も死に替ふべき、必死の努力を傾倒せんか、必ずや致命の傷をも轉じて死に勝るの樂を享

受するを得て、人生をして有意義からしむるを得るは數の然らしむるところあり。諺に云はずや『死んで花實が咲くものか』と、然るに其の勇あく意氣あく徒らに將來ある人生を亡ぼし、社會的連鎖によれる共同責任をも果さず、社會を逃れんとするが如きは、倫理說に徴するも毫も、是認し可とすべきものに非るや明なり。

社會を中心とせるもの、第一例の如く、遠大なる理想と、深甚ある氣慨の下になしたるものと雖も、果して幾何の功果をか收め得ん、余は疑はざるを得ず。かくの如き死、遇々社會の耳目を驚かし腐敗せる人心をも一時刺戟せん、されどそれが爲めに吾人の内的生活に及ぼさるゝ影響は、蓋し多からざるべしとは、最底智識階級のものも推するに難からざらん。其響くところ案外大なりしとせんも、そは遇發の病的衝動にして、永續して吾人に深刻なる印象を與ふることあるべからず。仮令其功甚だ多く、根本的に時の惡風潮を矯め得たりとせんも、動もすれば無意義なる自殺をもこの美名

に藉口する、低脳者流の模倣心を挑發せざるやの虞なきにあらず、然る恐あしとせんも、自殺せんとすまでの大決心あらんか、寧ろ天壽を全ふし、言ふべきを云ひ、行わんとするところを行ひ、永く混濁せる社會と奮闘せんか、其の功果自殺の比にあらざるべし、故に自殺は利尠なく、害多し。上述の如くなれば、此の種の自殺も亦許すべからざるを知るべく、また二例の如きも『死は罪の賃金あり』てふパウルセンの説の是認せられ、倫理の定説とあらざる限り容るべきに非らず。彼の如く自己の罪科を償ふことをせず、剩へ死によりて其責域を逃れんとする素より斷じて、許すべきものにあらざ、寧ろ大々的に社會制裁を加へざるべからず。翻て思ふに我等の生は、本佛の妙用にして、本有の佛性は修養により其光輝を彌顯はさんとせり。然るに勇猛精進の慨を欠くが故に徒らに本佛の力用を無視し、佛性を失ひ剩へ社會の嘲罵を招くに至るや論なし、かくの如きは我等本化門下の絶對に排斥すべきとす、然れども予は徒

らに、生に執着せよとはあらず、吾人の死すべき時ある事をは、特に闡明せんとす、本化の旗印は不惜生命但惜無上道あり、故に予は爲國爲法てふ、唯一の大道の御爲の死は、是認否讃嘆するところなり。これ法花經的の死にして本佛の妙用に應へ肉に死し、靈に活くる所以ありとす。

茲に於て余は云はん、本化門下は道の爲と云ふ大信念を有し、且つ其自殺は生に勝れるの確証あるにあらざれば、絶對に可とすべき自殺なし。寧ろ無意義に生を捨つるものゝ如きは、社會制裁によりて覆轍者流を絶滅せざるべからず、最後に記憶すべきは、『妙とは蘇生の義なり』との一大真理ありとす。

——(なほり)——

## 日常生活と信仰の必要

川 口 智 隨

我々は如何にしたあらば、此の一生一年一月乃至日常の生活を、面白く意義ある價值ある生活を

して過し尙最後臨終の時に至つて、何の心残りもなく、安心に終る事が出来るであらうか、此の事は世間一般の人が此の問題を或は解決し、或は未解決の儘に持つて居る事であらうと思ふ、今其の日常生活に就て少しく考へて見るに、日常生活をして行く上に就て、第一必要なるものは何か財力第二に信仰であると思ふ、或は信仰第一と謂ふけれども、予は信仰は第二とす、信仰は有つても財力なくば、生活して行く事が出来なくある、生活する事が出来なかつたならば、折角の信仰も出来る様にある又如何に財力は澤山あると雖も、信仰がなかつたならば、何んの價值もないのである所謂價值ある意義ある光輝ある、生活を送り安心して臨終する事の出来るのは、信仰に依らなくてはならん、其の信仰とは如何なるものであるかと謂ふに、即ち信心である、それでは何にを信心すればよいか、即ち諸經中王最爲第一の法華經を信心すればよい、何故に法華經が諸經中王最爲第一であるかと云へば、其の一端を演ずるに、釋尊一

代の說法化導は、五十年の間である、其中華麻經三七日の間説き、阿含十二ヶ年方等、十六年般若十四年の間加様に、四十二年の間說法化導なされて、一會の大衆に向つて釋尊申される様今迄華麻阿舍方等般若と四十二年が間の說法したが、是れは未顯眞實と申して、權利方便の爲めに説いた處の經である、是より初めて一再衆生が迷へるを救くつてやる事の出来る、又娑婆世界に出顯せし本懷の經を説くのであると謂つて、御説き遊ばされたのか、此の八ヶ年間の法華經である、法經の中にも有るが如く、受持法華名者福不可量云云法華經の名を聞くものにも功德がある、況んや受持するものに於ては、福德計るべからずとあり、又法華經を持つ者は、現世安穩後生善處と云つて此の世は安穩で又後の世には善き果報を得る事が出来ることあり、斯様にありがたい處の法華經であれば諸經中王最爲第一とするのである、此の法華經を信仰すれば、意義ある價值ある生活が出来るのである、宗祖上人は佐渡の流罪或は龍口の刑場にあ



りながら、今生の善をば笑へよかし、日頃待ち居りし事であると仰せられて、驚く景色も無かつたのである、是れは決して喜では無い、而し宗祖に堅固ある信仰があつた爲に、苦も轉じて喜とあつたのである故に、我々日常生活をして行く上に就て信仰があれば、日常の苦も樂と轉じて一家和合いて、樂しく暮す事が出来るのである、一家内の和合は、一村一郡一國の和合とあつて、天下泰平の世とあるのである、故に日常生活を成す故に就いて信仰が大切である。

## 濁末の靈光

中村義明

佛日、一度西天に没してより、其聖教は月の西より出で、東を照らすが如く、漸次東國に流傳せられたり。貝多羅葉に書れたる梵本は、世々の三藏によりて、漢譯せられ、解脱涅槃の教義は代々の四依の論師によりて、各其の時代の思想を感化

せり。かくて、佛教は世界人類を救済すべき光明とありぬ。されど、其の光明は日出る迄の月の光明なりしなり。正像二千年時勢の變遷は、漸く其の光明を沒したり、見よや迦葉阿難によりて傳へられし小乗も、馬鳴龍樹に依りて弘められし大乘も、疾く宗教としての生命を亡ひ、天台傳教によりて傳ひられし一念三千も、弘法慈覺の弘めし論伽三密も、教義高尚に、修行煩瑣に過ぎ、周く後人をして、眞摯に、修行する能はざらしめ、一種の學問となり了りしに非らずや、佛在世より正法に涉り、教行証兼備せる佛教は、其末に及び証果を得るものなく、更に像法の末期に至りては、眞に修行する人だになく、幾多の經論ありと雖も、そが人生の光明とはならざりしあり。是の如くにして、印度の佛教先づ滅び、唐土の佛教次で衰へ日本に弘まりし南都六宗、北京の二宗も、徒に形骸の佛教となり、世は五濁末法の暗雲に覆はれたる。

此時に當り、法然親鸞相尋で、念佛往生他力本

願の教義を唱へたり。されど、こは人生努力を否定するの厭世主義にして、毫も救世の光明とはならざりき。榮西道元によりて、見性成佛の教義も傳へられたれども、是亦教主を無視し、聖教を蔑視せる惡平等説にして、濁れる信仰を、倍濁すのみなりき。七寶莊嚴の殿堂には、金色眩き佛像を崇むと雖、そは教主釋尊の尊容に非ずして、此土無縁の大日彌陀のみ、八家九宗の寺院に、朝夕讀論するは、諸經中王の法華經に非ずして大日經觀經等の權經のみ、稻麻竹園の僧侶、佛衣を著けて談するは、出世の本懷に非ずして、破法破國の因縁のみ。斯くして佛教の秩序は増々亂れ信仰の源泉は愈にぐりて、その信者中より、逆賊義時を出せしさへ、毫も怪しとせざるに至りぬ。後五百歲は今なり。大集經識言の如く、月星の如き月氏唐土の佛教、既に隱沒し、やがて法華經に勅を蒙りし本化上行菩薩出現して、日の如き、大教の興るべき時なり、法華經涌出品に、大地より涌現して神力品に『如日月光、明、能除諸幽冥、斯人行世

間、死滅衆生關』との佛説に應じて、久遠本佛の智慧と慈然もて、世界人類の思想信仰を統一すべき、一大使命を帯びたる本化大聖は、そも奈何なる人にて在ますらん。

本化の出現は、法華經に約束せられしのみならず、佛滅後二千年間に涉りて、時代を異にし國土を異にせる幾多の人師によりて、豫言せられたりみろく菩薩は『東方に小國あり。其中唯大乘の種性のみあり』（諭伽論）と言はれ、像法に入りて三百五十年、沙車國の須利耶蘇摩も亦、『佛日西に入つて、遺耀、將に東北に及ばんとす。此典東北の國に緣あり』（法華翻譯後記）と言ひ、天台大師は、『後五百歲遠沾妙道』（法華文句）と慕はれ、我傳教大師も『正像稍過已、末法甚有近』（守護國界抄）と戀はる。又像法九百五十餘年の頃支那の蓮式法師は、『始、西より傳はりしは、猶月の生するが如く今復東より返るは、猶日の昇るが如し。素影、圓かに輝いて終に我土に還回せん』（天竺別集）といひ、同時代に日本の源信、僧都

も、云く『日本一州、圓機純一、朝野遠近、同皈一乘、緇素貴賤、悉期成佛』（一乘要決）と、斯の如く、滅后二千年の間に、各時國を異にして出でたる人師の、本化出現の豫言に就て、其軌を一にせる恰も符節を合せしが如きは、げに、不可思議の現象には非ずや。法華經の約束は眞なりき。人師の豫言も亦實ありき。時末法に入りて七百十一年、後五百歲闍諱堅固の秋に當りて、本佛の勅命に送られし本化上行菩薩は、幾多の人々の豫言に迎へられて、月氏の東方の小國、沙車の東北に方れる日本、東海安房の一漁村、小湊の浦に降誕し給ひぬ。

貞應元年壬午二月十六日の午の刻、あゝ、此日は本化降誕の聖日なりき。末法の佛使は、釋尊入滅の明日、二月十六日を以て、旭日の光明を浴び春鶯の尊き法聲に迎へられて、降臨ましませり。地神は歡喜して清泉を湧出し、龍神諸天は、喜悅して、小湊の海濱に青蓮華を咲かめ、此聖日を紀念し玉へり。あゝ、日蓮の御名を以て、此世に

降誕し玉へる本化大聖。あゝ、本佛の智慧と慈悲とを以て、末法五濁の闇を照し玉ふ吾宗祖。世界人類の思想と信仰とは、唯、大聖の權威によつてのみ統一せられ、世界人類の心靈は、唯、吾祖の光明に照されてのみ救済せられなん。

## 新春のさけび

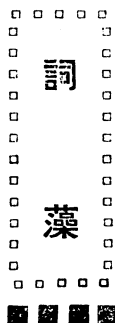
鈴 木 本 開

ね互共が、此の世に處して行くには、どうしても是の二大要素を缺てはなりません。そは何かと云ふに、即ち一には深く反省し、精しく研究し充分の覺悟を定めてをく事、二には大事に當つては其の身を犠牲にする決心をもつてゐる事であります、是の一方いづれでも缺ければ、危險猶更に兩方共に缺けたあら、そは實際御話になりません。物質的の文明にのみよつて、人生の幸福を得られぬ事は、西洋諸國の實狀がよく証據立てゝをります、十六世紀頃から數百年間の努力を重て來て

さへ満足の出來ない文明であるのに拘らず、我國民が、わずか三四十年間に其の外形を模擬して、是に依つて、眞の幸福を得やうと考へたのは聊か不用意極まる事であります。

我々の一切の行爲を支配するものは亦にか、我々の境遇を制し、運命に堪え行く所の力を與ふるものはなに乎。其れは云ふ迄もなく自己の精神一つであります。

慈父聖人は北海の寒島佐渡塚原三味堂に配流されて、降る雪は軒より高く、雷電ひまないうな御生活、而も怨敵は充滿してをるが、御自身には日本第壹の富めるものと云はれて、其の元氣は驚くべき状態でありました。其の字書、其の文字は實に龍蛇の走る如く當時の意氣を想見せしめるの氣慨があります、是れは何の故であるか、そは只其の心を法華經の信仰に托せられたが爲めに、外ならぬのであります。斯る洪大ある心の力を忘れて世人が専ら外界に幸福を焦り、満足を求めやうとするのが大なる不用意極まる過であります。



## 鷹 取 山

山 内 慧 戒

鷹取山は大檀越波木井實長公が、身延山と俱に宗祖大聖人へ奉獻せし山なり、北に身延山と相對して、西には春木川の上に七面の高山あり、南は高峰雲に蓋はれ、蛇々として遠く駿河に至る、日本三急流の一なる富士川を境に、天子が岳、名聲赫々たる富士の高嶺は、屹然として東に聳立す、往年、甲斐の領主武田信玄が、身延に牙營を築城せんとして、身延山を攻めしは、此鷹取山あるに依る歟。

無數の杉樹蒼鬱として其蔭暗く、鬱蒼たる長梢交に垂れ、綠濃く山勢急峻にして登山の難大なり。

身延山と其名見れ、而も 聖祖の十間四面の御草庵は鷹取の麓にありしかり、鬱蒼たる老樹を見れば、そゞろに六百餘年の昔『北は身延の嶺天を戴き、南は鷹取が嶺雲に續き、深山あれば、晝は日を見奉らず夜も月を詠むることなし』と 宗祖御在世當時を偲び奉られ又『後には峨々たる深山聳えて梢に一乗の果を結び、下枝に鳴く蟬の音滋く前には湯々たる流水湛へて、實相真如の月浮び無明深重の闇晴れて、法性の空に雲もなし。然れば吹く風もゆるぐ木草も流れ水の音まで、此山に妙法五字を唱へずと云ふことなし』の文を拜せば、身延の山のみに限らず鷹取山の木草も俱に、深くく聖祖の『晝は終日一乗妙典を論談し、夜は竟夜要文誦持の聲』に接し有情悲情悉皆成佛の果を証得し、梢には一乗の果を結び居るならん、東麓には蓮華瀧あり、其處數町下は、身延の總門にして、聖祖波木井公の對面石の古跡あり、山名異と云へども、身延山と俱に彼山も亦靈山の一分を成すと謂ふべし、身延川を隔て、相對聳せる彼山を

徹せば、延山風光亦平影を失せん歟、身延の山は聊か高く鷹取は少しく低し、兩者恰も姉妹の間にあるとを、又身延山を靈鷲山に擬すとせば、彼の山は鷹取山と言ふを以て、自ら両山鷲鷹の關係あるものゝ如し。これ両々鳥中の勇あるもの、是萬岳に秀る表象歟。

鷲の山風ゆきこふて 絶へぬ御法の六百年  
前に鷹取聳へてぞ 御山の深さいやましぬ

## 春 曉

森 亮 遠

ぬれてもねまし花のしづくに、とむかし人のいひけん、春の夜もやうくにしらみわたりぬ、よろづ、ねぼろの夜よりぬけ出たるやうにて、東の山、白きうす衣うちかつぎて、まだ夢さめやらぬ様いとわかし。せんさいの花、たゞほの白く打かすみて、そこともわかぬ下かげに下りたつれば、鳥の羽ふきか朝風にか、ほたりと、我が袖に落つ

るは花の下つゆにかあらん。身にしむばかりの匂ひも、春はなか／＼にあかつきたきこそ樂しけれ

花の枝のしづくにぬれてむら鳥の

むら鳴くこへに夜は明けんとす。

## 望める悲哀

雪 二 生

我が心は冬枯の荒原にも似て、荒び果てぬるが是非なけれ、いら立ちたる精神は苔蕩百花悠艶の春も欲せず、昂ぶりたる神經は、佳人の膝も願はんとは欲せず、狂ひし駒の奔り躍るが如くに見る物を破らん、聞く物に腹立てんぞあわれにも萎ひつゝ怒る、はかなさよ。

かく迄荒れにし我が心の、さてもわかしき極みなる哉。酒に酔ひてや、斯の狂を致せる、將た罪惡の應報にてや、斯程の態を演せる、否々皆あらじ、うつし世多くの人どもの、我を苛むるあり、惡辣なる社會の我を虐ぐるあり。なごかよわさ一

夫を打ち据えて悲嘆せしむるぞ、されど、或人謂ひぬ、我の苦しむは世の罪ならで皆己が爲せる業ありと、さるにても己が繩もて己が身を縛り合へる罪の恐しき哉。

浮世の姿とは謂ひつれ、金も女も尽なる世界ならずや、御佛は、なぞ人知れぬ煩悶の底に我を置き玉ふぞ。まこと御陀は大悲にましますか、さても不思議の極みや。

なご、草々の事思ふに付けても、我心の愚かにして慈佛御前に、ぬかづき得ぬ我こそ重ね／＼の不幸ありけれ。(完)

元 旦

竹 鶯 (早川)

雞鳴報曉曙光新 瑞氣搖蕩萬象春

四海東風聖恩遍 椒杯獻壽大平民

延山曉雪

驚看積雪白埋堂 月落烏飛逐曙光

五嶽八溪人不見 誰先來拜薦薰香

こしをれ

亮  
遠

法主貌下の七十七の賀に

千代ませといのる心に久しとも

ねもはさりけり君かよはひを

溪聲即是廣長舌山色豈非清淨心の  
こゝろにて身延の山を折句として

見るからにのりの心そふくまるゝ

やまへの紅葉ましみつこのゑ

新年の歌の中に

いたつらにむかふもちひの増鏡

まさぬはたのか學ひなりけり

年ころ新聞を見ずして  
勅題をも知らざりければ

世のうさを聞かしとねもふ心より

知らてすこしぬ御代の手ふりも

冬  
聲

けさはまたかけひの水も音たえて

雪氣のそらにこからしそふく

身延に詣でゝ

古  
童  
庵

名も美しい身延の御山は、聖祖が九ヶ年の棲神  
靈窟であり、また宗門發軔の道場である、開宗以  
來第六百六十五年の春を迎へ、宗門萬代を祝ぎ奉  
つて、座ろに聖祖の第三國諫と身延御入山を思  
ひ浮んで、其の御人格の崇高と御山の尊ぶとさに  
識らず合掌低頭の姿と化けた。

御堪氣を蒙られた宗祖は、龍の口の土壇場も寂  
光の都と化じ、今又天外の孤嶋北海の塞山佐渡が  
島に流罪とあられ、配所の詫び住ひも三ヶ年の月  
日を送られた、しかし天は孤島の妙法廣宣を囑し  
て其の功の成るに及んで、之を本土に呼び返さう

としたのである。

文永十一年二月十四日一通の赦免狀は、突如として宿屋光則の許へ下つたのである、昔から佐渡へ流された者は、一命を全くして歸つて來た例はなかつた、畏しこくも一天萬乗の君 順徳院ですら此處で御崩去遊ばされた、しかし宗祖は、空しく佐渡で消へ玉ふべき方ではない、誠に聖祖靈格開顯の月日は雪にも死なず、波にも死なず、餓えず寒えず、阿佛房の刃のほこにも裂れず、念佛持齊の責めにも屈せなかつた、閻浮第一の法華經の行者である、佐渡の念佛行者が、鎌倉への讒訴は聖祖を殺さずに、却つて宗祖を助けた、鎌倉幕府も宗祖の豫言には流石に反省の余地をしたものと見える、梵天帝釋日月四天龍神等は固より之を守護したのである、宗祖は死を決して恐れることなく、法の爲めには自ら死地に投ずるを敢てせられた。然し宗祖には常に安心立命の樂地はあつた。哀れなる哉、今日本國の萬人日蓮並に弟子檀那等が三類の強敵に責められて、大苦に遇ふを見て

悦んで笑ふとも、昨日は人の身の上、今日は我が身の上なれば、日蓮並に弟子檀那等が佛果に叶ひて、寂光の本土に居住し、自受法樂せん時汝等阿鼻大城に沈み、大苦に値はん、其の時我等は如何ばかり無慚と思はんずらん、汝等も如何ばかりうらめしく思はんずらん、されば日蓮が弟子檀那等は、如何に強敵重あるとも、夢々退する心おかれ如るゝ心なかれ、縦ひ頸をば鋸にて引き切り胴をば稜矛を以て突き足には錠を打て錐を以て捫むとも、命のかよはん程は、南無妙法蓮華經南無妙法蓮華經と唱へて、唱へ死に死ぬるからば、釋迦多寶十方の諸佛靈山會上の御契約なれば、たちまち飛び來て手を取り、肩に引懸て靈山へはしり給はば、二天二天十羅刹女は受持の者を擁護し、諸天善神は天蓋を指し、旗を上て我等を守護して、慥かに寂光の寶刹に送り給ふべきあり、あらうれしや、あらうれしや。と其の南無妙法蓮華經と唱へる聲は萬年の外未來までも流るゝ處の力である、今年四月八日夷堂橋の庵室に、平ノ左工門尉から



見參あれの使は來た、聖祖御考へになられるやう、頼綱は日本國の棟梁日本國の柱を倒さうとした者である、我に逢つて何にを語るべきであらうかと云ふがまゝ、其の館に赴かれた、之が聖祖三度の高名中第三國諫の一日であつた、是れ迄刑餘の聖人を迎へた幕府は態度一變儀禮頗る厚かつた、しかし其の言ふことは、醉狂者をなだめる佞奸に過ぎなかつた。

王地に生れたれば、身をば隨へられ奉るやうなれども心をば隨へられ奉るべからず、念佛は無間の業、禪は天魔の所爲なること疑ひなし、殊に眞言宗が此の國土の大ある禍にて候なり、大蒙古を調伏せん事、眞言師に仰せ付けあるべからず、若し大事を眞言師調伏するからば、彌々急ひて此國亡ぶべし。是れ聖祖の偏へに法の爲め國の爲め一切衆生の爲めの涙の聲であつた。

吁々謬れる哉。執權時宗虎のやうな猛勢を振つても、妙典の行者の心は汝の浮いた榮に付かうや。三國無比きんと、宗門弘布の免牒を我れに寄

せるとは、げに惑者のする業ぞ、我れこそは三界大千世界の心の王にまします、釋迦牟尼佛の使者である者を、はかき武門よ之を知らなかつたか。如何に鎌倉山の岩躑躅は春さへ來れば咲くごてこれが執權の威ではない、今の宗門弘布の免牒は春風の吹く折に林の中に入つて、木々の吹く芽を占ふやうなものではあるまいか、免牒は木を動かすのか、春の風が誘ふのか、偽りのない私のない天を鑑みて恐れよ、御法は大正であるぞ、又一千町の良田を御法に寄せやうとは、實に可笑しいたわ言ではないか、此の國と云はず他の國と申さす三界學つて皆悉く是れ妙法の田土であるものを、御法に對つて持てるを叫ぶ、汝執權時宗の良田何處にあることぞ、愛染堂まで新たに建てやうとする仰せはかしこいことであるが、しかしながら十方悉く淨土の中に殊更に淨い小寺を何んの役にするものぞと、公許の宗牒も一千町歩の良田も弊履の如うに打ち棄て、館を退かれた、聖祖只管考へにやるやう、我れは云ふべきことは既に云つた、

諫むべき言葉も已に盡きた、我れは執權の家人ではない、日本國の我れである、釋尊の御弟子である、日蓮若し汝の言葉を享けるならば、世尊の金言石火に消え失せて、妄語の汚名を末代に衣せるであらう、是れを法師として出來得るものか、我れは先賢の遺法に倣つて、身を寂かき山林に退いて一切衆生の爲め國の爲めに、文章の折伏說法要文誦持をあさんものと、全じ六月十七日南部公の養みで未來永々御魂棲み給ふ、我が身延の山にね入りになつた、霧立ち嵐激しい朝には一乗の果を梢に探られ、谿深く下られて芹を摘まれては眞如の月を影に見られ給ふた、其の御面影は今尙散じ給はず、親しく拜まれるのである。

今此のところに集ひ、一乗妙典の眞義を學ぶ、健學兒の歌ふ左の聲を聽け。

身延の山は千早ふる	神も恵を垂ぬべし
賤こゝろなき里人も	こゝに心をとめぬべし
天竺靈山日域の	比叡の山にも勝るぞと
傳へ聞きしも理りや	上行菩薩の棲神地

於戲上行菩薩の出で給ふた御國には汚れの地はない、高い富士の根も廣い太洋も皆是れ淨土である、到るところに法を説くであらう、赴くところを經を誦むであらう、あれ見よ天人樂を奏じ、そして地には善神並居給ふをば、中にも御魂棲み給ふ、此の御山に詣でては、無始の罪業忽ちに消滅し三業の惡は轉じて三德を成就すること、腦者は無熱池に臨んで、充滿其願如清涼地と嘯いたやうに彼れと此れとは異るとはいへ、其の意は全じである。

聖祖宣はく『然れば吹く風もゆるぐ木草も流るゝ水までも、此の山には妙法の五字を唱へずと云ふことなし、日蓮が弟子檀那等は此の山を本として參るべし、これ則ち靈山の契なり』日は行き月は進んで契のやうに法の御花は開け、靈鷲の山風は日本國は愚か宇宙萬邦を擧げて、妙の御法を結ぶ豊穰の秋こそ、是れ聖祖の播いて置かれた核の一粒である、誠にこの御山こそ妙の林の茂りにてある、いでや諸人この御佛の山へ。——(なはり)——



# 同窓會記事

## ●本學院出身者住所

—高等部卒業生—

望月寛榮君

本學院詰

野口龍學君

佐賀小城郡三日月村金田妙國寺内

上木龍慶君

愛媛縣西宇和郡喜須來村法眼院内

—中等部卒業生—

友井能慈君

丹波國北桑名郡字大野村蓮乘寺住

那波惠頂君

望月海泊君

本學院高等部在學

早川玄頂君

全

泉義敬君

全

望月宗康君

靜岡縣興津町法泉寺内

黒藪學勇君

本學院高等部在學

丸山勝龍君

東京深川區御船藏前二四、武井方

溝田玄靜君 本學院高等部在學

小野歡賀君

則武誦淨君 岡山縣東田町蓮昌寺内

森亮遠君

本學院高等部在學

藤岡一行君

全

松木本奥君

全

加納學一君

小林貞宜君

近衛歩兵第二聯隊第二中隊内

望月本啓君

本學院高等部在學

山内慧成君

全

## ■三角山龍華寺に參る

銅子量海

一昨々年僕は現役兵にて、朝鮮平安北道江界に守備として駐屯した。此機を利用して朝鮮の佛教狀態を見んさ九月二十四日、秋季皇靈祭を幸ひ豫て聞いて居た三角山龍華寺を訪ふべく出發した。町をはなれて鴨綠江の支流なる東來江を渡舟して荒原を過ぎ、颯て極めて急なる山道を登つたが、寺らしきものも見えず、或は方向を誤つたのではないかと思ひ度か躊躇しながら約一里程

も進むと山の中腹に出た。附近を見ると粟稗、唐黍等が作つてある山畑に出た。遙彼方に瓦屋根の家が見ゆる。果せる哉。僕の索める龍華寺であつた。寺は四間に六間位ひで極めて粗末な建物一つあるのみだ、入口の額面には「華嚴會上」と書いてある。中より五十前後の僧が二名驚いた体で僕を迎へた。僕は片言まじりの鮮語を以て參詣の意を告げた。彼は僕の意を了解せしものと見ゆ、喜んで佛間に請じて厚く待遇して呉れる。正面には金佛の世尊が一体奉安あるのみ、朝鮮に於て始めて釋尊の御影を拜するのである。朝鮮の佛教全く地に落ちたるを思ひ、僕は只管此の土の民も佛教を信じ本佛の本懷たる法華の法雨に浴し、本門三秘に歸依せしむる期の一日も早く來る様にさ祈るのであつた。佛間の横に本尊らしきものが二軸懸けてあつた。諸兄の參考までに左に示す。

靈通廣大慈鑑明

住左空中暮無方

左補處日光遍照消火菩薩

南無金輪寶界懺盛光如來佛

右補處月光遍照息火菩薩

羅列利 士

周察人生壽竿長

協例會上聖賢衆

南無金剛會上佛菩薩

擁護會上靈抵等衆

としてある。先づ參詣は終へて住職金法尤と對話するに、此寺は同じ平安北道にある臨濟宗大本山普賢寺の末寺なる由、昔の書物でもあるかと問へば、先住が皆持ち去つて、「なぶそ」と答へた。「なぶそ」とは無いとの謂である。經文としては只鮮字を以て書いたる者一巻あるのみである。隣室を見るに婦人三名と二人の子供が居る。住職に向つて、是れ御身の妻子なるか、と尋ねれば、彼きまりわる氣に云ふやう、私は出家である故に妻子なしと頻りに辯解するのである。僧侶は妻を持たぬものとのみ思ふ彼は健げである。元の座に就くと大きな茶碗にそばがきのようなものを出して進めたが、駐屯中は鮮人の食物は禁じられてある

が厚意を斥けるも宜しからず一寸手を付けたが、食べられるものでない。彼等の生活法を聞くに、僅かばかりの寺領を耕作して辛くも生命を保つて居るなど種々の話に二時間を過した。又再會を期して寺を辭して下山した。朝鮮一帶の佛教は如斯である。一般の社會は佛教や僧侶の價值を認めず、又無理からぬ事で、其の僧侶なる者も多くは讀み書きも能はぬ無智の者が多いのである。聞く印度支那の佛教の狀態も殆ど同様である云ふ事だが、他邦は措き、我國内地の佛教狀態は如何であるか、今日では一步一步此の狀態に近附つゝあるてはないか。此儘歲月を送らば第二の朝鮮佛教に伍する期の必ずや遠からざるを思ふ。志を懷いて立つ前途多望の諸兄は如何に考へ居るか。よしや第二の日蓮名残らずとも第三の日親上人第四の日持上人を以て任じ共に四海歸妙を實現すべく學び努力すべきである。僕は彼地の趨勢を見るに堪へないで茲に一言しだ次第である。拙なき筆も諸兄の心に多少反省の料ならば幸甚である。

## ■講堂新築

久しく狹隘を告げつゝも舊態を改めざりし本院の講堂は、這般福井縣武生町青山市之丞氏の特志を以て金壹千五百圓の寄附を得之に院長御手許金の御下賜を仰ぎ、工費金參千圓の見積りにて、本院の東に隣接せる舊運動場を擴張し、此に間口十五間奥行六間の講堂を新築する事に決し、五月下旬竣工の豫定にて目下工事を取り急ぎつゝあり。

## ■木村師の講演

十二月二日午後一時、梵語大學出身木村龍寬師は特に吾等が爲めに登院せられ、舊交ある山口教授の紹介によりて登壇、「印度支那の新舊」と題して實地踏査研究になれる該博なる新智識を傾注して彼地の歴史風俗、宗教の萬般に亘りて有益なる講演あり。吾人をして所謂彼の舊思想の高雅なるには畏敬の念を禁ぜざらしめ、殊に結末に至り、その佛教狀態を論じて吾が日蓮主義

の「月氏へ歸るべき」理想を痛論せられしに  
は、誰しも感ぜざるものなかりき。茲に謹  
んで其の勞を感謝す。

### ■講演部より

□□□□□□ 六月十四日上ノ山三光堂に  
於て説教會、早川、森、小林の三名出張。

□□□□□□ 六月十日、玉屋に投宿せる石

川縣團參の請に依り、藤田部長及森、菊池等  
法話の爲出張、多大の法益を與へたる者の  
如くなりき。

□□□□□□ 八月四日、西八代榮村井出經

王寺信徒の請により、樋口、松木、菊池、佐藤

四氏出張。

□□□□□□ 九月八日、本郡睦合村本郷妙

善寺にて幻燈會開催、辯士望月(海)、泉、早

川、今村等。

□□□□□□ 九月十二日、部長引卒の下に

早川、溝田、小林、佐藤の諸兄は本院を發し、

左の通り幻燈車に演説會を開き、隨所多大  
の歡迎を蒙りたること感謝に餘りあり。

第一日 中巨摩郡大柵妙善寺に於て開會

會衆凡そ三百人、群衆堂外に溢  
れ豫想外の盛況たりき。

### 第二日

全郡青柳昌福寺に於て開催、前

夜に勝る盛況を得たり。

### 第三日

中巨摩郡鏡中條村長遠寺にて開

會、恰も雨天なりしが比較的成  
功を収めた。

### 第四日

西八代郡市川大門町圓立寺に於

て開會、遠近鏡て群集せり。

### □□□□□□

九月十二日、法難會虔修の後講

堂に於て茶話會を開き、各級總代の演説あ

り、例に依り本院に於て牡丹餅の供養を受

けて散會す。

### □□□□□□

十月八日、陰曆の法難會にて高

等部生一同奥之院にて通夜説教をなす。

### □□□□□□

十月十四日、七面山大法要に付

例年の如く高等部生は親下の隨伴として參

詣通夜説教をなす。

### □□□□□□

十月十二日午後六時より、本院

に於て大幻燈會開催、午後十二時終るや黎

明に至る迄、高等部生交替説教をなせり。

### □□□□□□

十一月四日、遠足の歸途、早

川、森、松木、菊池等高等部生は一行に遅れ、  
南部警察署前にて驚異と驚喜とに集まれる  
群衆の爲に各一場の演説を試みたり。

□□□□□□ 高一小林眞宜君は近衛師團に、

中二内藤善清君は第十九師團に孰れも入營

せらるゝに付き、本會にては十一月十一日

心ばかり茶話會を開きつゝこの別を惜み

たり。兩君幸ひに健在なれ。

□□□□□□ 珍別にぬれたる袖を干す間

もなく、同日は醒悟園の聖が忌辰に當れる

を以て、一同本妙庵に參拜手向と香華に復

た新らとき哀愁を感じぬ。夜に入ては、森、

松木、望月本啓君其他中五生有志にて通夜

説教をなせり。

不斷の活動によりて何人にも認められつ

ゝある我が講演部は、更に諸君が熱誠なる

努力によりて其の實力を確實ならしめた。

吾人は此の上もない誇りとして、大正五年

度に於ては諸君が各自平均六回宛の練磨を

せられたと云ふ新記録を諸君の前に發表す

る事の出来る光榮を有するものである。こ

の一年間の成績は更にまた豫想外の發達を

示して、多くの新しい顔觸れに將來ある辯士を發見することか出來たのは、是亦本部の面目とする處である。

何事も練習を要する。中にもわけて辯論は其の効果の顯著なものである。訥辯だ無口だと呼ばるゝ人に却て演壇の巨人を發見する事が出来る。練磨に上こそ天才が何處にあらう？現に天下知名の辯士に見よ、其發達期に於ける努力や奈何、天性を啣つの諸君よ、決して徒らに自棄する勿れ。涼々たる流の邊、峨々たる蒼峯の頂、飛瀑激するの處、松風之に和する處、隨處やがて諸君が練磨の好適處ではないか。思へ諸君！この自然を對告衆としての練磨の如何に爽快なるかを。斯くて熟練せる草稿を提げて當番の演壇に現はる事あらんか、その天性の擲つべからざるを知りて向上するも容易であらう。諸兄！ともに俱に今後の發達否努力を競はうではないか。——森生——

## ■文學部から

學師云々祖上示レ滅干今六百有余年其遺

意唯在三言語文字之間一故不レ精三十卷字句則不レ能レ知三吾祖之妙意一也

彼の古聖先賢が演説を以てよく人を感化すも雖も、そを今日に傳へたるは偏に文章の力によるのだ。

經典あつて始めて釋尊の遺風が今日に傳はり、論語あつて孔夫子の道今に滅せず、四福音あつて基督は尙今日に活きて居るではないか。

勿論文章と演説とは一得一失あれども、居ながらにして古今を論議し、一室に千里の遠きを示すに至つては、正に文章が演説に優ること明かである。

尙又妄りに口外し難き心中の秘奥、幽玄微妙なる深理及感情を寫し出すに至ては、最早や文章の獨り舞臺である。

吾等が祖文を拜讀して恰も生身の聖祖に面奉し親く深遠の妙旨を拜聽するの感あるは、聖祖の御精神が祖文となつて末代の我等を救護せらるゝからである。

大詩人天文豪とは、唯詞藻に富み其の欲する處に従ひ美文麗句を連れ得るものにあ

らずして、云ふべきものを有し又其の云ふべき方法を知れるにあるのだ。

云ふべき思想があつて、之に伴ふ文ある時、其の文は不朽にして其の思想も亦不朽である。

爰に於て吾人の任務如何といふに、勿論本化の妙義を一切人類に領知せしむるにある。大智舍利弗尚智を以て入るここの出來ぬ難解難入の法門、我等が終日竟夜に聖祖棲神の靈地に住して、信力を以て學んだ深遠の妙旨は、如何に大雄辯家でも又大思想家でも言説と測量する事は出來まい。かゝる胸底の秘奥を筆先に顯して、廣く滿天下に永く盡未來際に普及すること、否現當二世の衆生を救済して四海歸妙の春を迎へるこ云ふ大事業は、たゞ獨り文章の巧拙にあるのだ。於爰我文學部の責任や、將た希望や重且大なりと云はざるを得んのだ。

(KF生)

勵めよ諸君々々！

## ■運動部から

大正四年大會に於て、當部發展の議案も

遺憾なく決定せられ、日に増し盛大となり一方に精神的養育、一方には肉体的養育と共につとめ來りしが、茲に入り來りし一問題は他なし、校舎の新築也。之れ數年前よりの大望なりしか、全年に至つて事漸く成んす。依て其の場所に就き教師課役課等種々會議の結果、當部の庭球場最も適當の地と、愈々此處を以て校舎新築の場と定めらる。而し此の運動場たるや、前後數回改修に改修を加へ非常なる勞力を費し、今や稍完全なる場所とはなれるものにして、今此の運動場を失はざ、他に求むべきの所なく、當部のみ衰微するの止むを得ざるの境となるなり。而し我等百餘名の生徒の延山に負笈せし目的たるものは他なし、行學の二道に勵み宗義を光顯し、以て毒氣深入の者は勿論、一再衆生に釋尊本懷たる妙法五字の大良藥を服せしめ以て安心立命を得せしむる其の活動の任務を全うせんがための故なり。校舎ありての運動場なれば、校舎不備にして完全なる運動場あるも満足する事を得ず、依て部長を初め幹事會議の上此

の時を幸ひ講堂新設の地として奉獻する事となれり。而し多くの金銭と勞力とを費し折角改修せる庭球場を一度も用ひざるも残念なれば、茲に於て六月二十五日午前八時より堂々と開場式を舉行し、同時に庭球紅白競技並に弓術大會をも行ひ、相當の賞品授與等ありて盛大に終れり。  
 大正五年九月十九日午後一時より會員一同出席して弓術場を修繕す。  
 大正五年十一月四日 立太子式記念遠足として、内船寺即ち四條金吾の舊跡に參詣し、尙倉ノ平南部妙淨寺正慶寺等を參拜し南部に於ては道路布教を行ふ。森田教頭、田附部長の引卒にて生徒五十七名なり。  
 大正五年十一月二十三日、講堂新築場として獻せし運動場未だ工事を初めざるを以て、其間此處にて庭球する事となり、生徒一同にて之を掃除し前通り盛んに運動なつゝあり。(SS生)

## ■金品寄附者芳名

一金貳圓五拾錢 本學院 森田教頭殿

一金五圓	身延村 高倉典侍殿
一金五拾錢	身延村 望月寛榮殿
一金壹圓	身延山 本院殿
一金壹圓	中條 中村是本殿
一金貳圓	身延支院御中
一金五拾錢	望月寛榮殿
一金五拾錢	車田村 法圓寺殿
一金壹圓	大野 黒坂醫師殿
一金五拾錢	大野 本遠寺殿
一金壹圓	岡山 高見慈悅殿
一金壹圓	山梨 柴田頤秀殿
一金五拾錢	岩間 大乘寺殿
一金五拾錢	身延 圓光庵殿
一金五拾錢	靜岡 小屋崎正殿
一金壹圓五拾錢	駿州 妙慶寺壇役殿
一金五拾錢	身延 妙石坊殿
一金五拾錢	身延 脇本執事殿
一金五拾錢	秋田 齊藤智孝殿
一金五拾錢	身延 大乘坊殿
一金五拾錢	ツバキ村 青年團殿
一金壹圓	江州 藤岡即祐殿
一金五拾錢	飯富 井上海清殿

一 金貳圓	秋田齊藤智孝殿
一 金五圓	金澤野村仁殿
一 金五圓五拾錢	林儀平殿
一 金五拾錢	林德治殿
一 金五圓	陸合妙善寺殿
一 金五拾錢	甲府土屋梅子殿
一 金參圓	身延深敬病院殿
一 金貳拾錢	東京沖殿
一 金貳圓	身延花之坊殿
一 金壹圓	本學院森田教頭殿
雜誌唯一	下總清水龍山殿
大崎學報(每號)	大坂日宗唯一青年團殿
山家學報(全)	東京日蓮宗大學殿
日宗新聞(全)	全伊藤海開殿
我宗門(全)	全日宗新聞社殿
三寶(全)	全同我會殿
天鼓(全)	全森江書店殿
御即位大典錄	山梨天鼓社殿
滿州寫真帖	本會員江原亮勇殿
雜誌學生	全辻能學君
	全遠藤是雄君





大正六年二月十七日印刷

大正六年二月二十日發行

編輯人

吉田

素

恩

山梨縣南巨摩郡身延村

發行人

藤田

圓

海

山梨縣南巨摩郡身延村

印刷人

依田

眞

明

山梨縣鵜澤町本町

印刷所

古久紋

印刷所

山梨縣鵜澤町本町

電話二三番

山梨縣南巨摩郡身延村

發行所

祖山學院同窓會

經行訓 跡山學刻同家會

山梁神南豆神淵泉錄林

明樺演 古八妹 明樺演 豐烈二三番

明樺人 山梁神神神神木田 山梁神神神神木田 明樺人 明樺人

明樺人 山梁神神神神木田 山梁神神神神木田 明樺人 明樺人

明樺人 山梁神神神神木田 山梁神神神神木田 明樺人 明樺人

大五六平三日二十日發行

大五六平二日十廿日明樺

禁 勝 蓮