

THE SEISHIN.

大正七年四月十二日印刷  
大正七年四月十五日發行

梅  
神

第 八 號

祖山學院同窓會發行

THE ZERMIN.

蘇 帳

蘇 帳 藥

蘇山學製同家會製許

六五十年四月十五日發行  
大五十年四月十二日出版



# 目

# 次



## 學 範

觀心本尊抄堯記(承前)……………大野堯師作(1)

## 研 究

- 宗教の本義……………中村凡愚(12)
- 接諸大衆皆在虛空……………亮 遠(16)
- 顯本論より見たる成佛……………溝田在庵(17)
- 豈離伽耶求常寂……………亮 遠(19)
- 天台四教儀大要……………藤岡柳風(20)
- 論相承與付囑關係……………佐藤秀温(24)
- 三 秘 論……………山岡義哲(27)
- 興師身延離山に就て……………望月本啓(31)
- 佛教に及べる上世印度の宗教思想……………荒木經明(32)
- 宗教と宗教との管見……………中村義明(36)
- 歌日記より……………亮 造(39)
- 詞 藻
- 眞の生命……………松木秀月(40)
- 余の宗教觀……………川口智隨(43)
- 余の宗教觀……………辻熊學(45)

咄 佛 徒……………結城瑞光(49)

意義ある生活……………正 己(51)

小さな愛國心から平和を望む人……………猪口古童(53)

無 題 錄……………太田純志(57)

日蓮主義と戰爭……………露 月(60)

宗祖の御生涯……………鈴木順曉(63)

吾は久遠の佛子なり……………北 島(生)(65)

偶 感……………瑕 月(生)(65)

寂光常住の春……………池上義圓(70)

心の私語……………深山木生(71)

時計の響……………加 奈 江(73)

## 雜 報

講演部から……………(秀月)(74)

文學部から……………(古童生)(74)

運動部より……………(RO生)(75)

金品寄贈者芳名……………(75)





# 棲神 第八號

學 範

## 觀心本尊抄堯記 (承前)

大野堯師作

一 五十餘年ノ之間者 下ニモ有レ餘ト成道ノ前後惣別兼舉ノ之意歟

一 無常土所變化者 一ニハ云ク爾前ト與ニ迹門ト相對シテ論ズルニ迹門ニ談ジテ實相常住ヲ理性ノ邊ハ勝レ氏有情器世間建立ハ同ニ所談小乘ニ故ニ三反淨土ハ但借ル彼ノ無常土ヲ且其上ニ變化ス實ニ皆滅盡スト宣ヘ給フ歟 一ニハ云ク直ニ迹ノ土ノ上所談ニハ非ズ本門ノ從本垂迹ノ迹談ノ相歟謂ク於ニ本門ニ本地ノ娑婆ハ常住ナレ氏垂迹ノ時無常ト說ク也然ラズ此ノ判釋本門ノ之非滅現滅ノ之意也云々初義依レ文具ニハ如シ題號ノ下ニ說ガ 一離三災出四劫常住ノ淨土ト者 是レ本成己來常在靈山此土安穩之意也 是テ本門隨緣事相之常住ト可レ存不レ同ニ天台ノ隨緣ニ亦タ具ニ如シ題ノ下ニ記スルガ又常住淨土者下云ニ寶塔虛空ト此空即チ表ニ寂光ヲ今ノ淨土可レ指ニ寂光ヲ 問記ニ云ク豈離伽耶別求

等ト者云々今ノ聖意ト同キ歟 答彼ハ恐ハ猶但々約ニス理性ニ今ハ婆娑世界現相常住之寂光也云々 又世間ニ付テ迹門ヲ如トノ本門ニ三世間ヲ讓テ三千トスルト 又迹ニ陰生ヲ許シテ別シテ國土世間ヲ本門ノ軌模トスルノ兩判アリ今ノ三種ノ世間ト遊ハ初義之意ナリ下ニ十界久遠ノ之上ニ國土世間既ニ顯ルト遊ニ次ノ義ヲ兼給御文体也 一ニハ於法華經内等者當流傳ノ來之義云ク 一ニハ約ニ本化ノ直見ニ則無シ一往再往ノ所論ニ自レ元ト一部唯本也 二ニハ約ニ迹化迂迴轉入之機ニ者則一往勝劣再往一致也勝劣判ハ皆約ニ迹機ニ本化ノ直見ト異テ立テ給ヘリ今ノ文ニ時機未熟ト宣ヘ給フ此意也云々私ニ謂ク別教ノ地上證道ノ人ハ權門自開 而初後圓ノ相機ト異テ判ニ巖妙ヲ分ツ台家ノ判ニ例ニシテ可ニ心得ニ也 問フ且約ニ時機ニ迹門無得ト云ハ、四十余年未顯真實ハ法華來至機ノ前ニ立ルル邪義可シ同 答是等ノ例難至下ニ可レ說云々 一本門肝心等者 是但本門ヲハ八品ヲ說テ本化ニ付嘱シ給フ迹人ニハ付嘱シ不給ト常判也本門八品ノ外無得道ト判シ給フ文ニハ非ス他流當文ノ所解甚非也如ニ栖抄等ノ云々 一其本尊爲体者 本尊圖樣座配等別ニ有ニ傳受ニ又廣目增長左右兩向ニ明王ノ梵字勸請及ヒ玉ノ字加點等古傳有ニ未詳之事一私解云々一釋尊脇士者ニ佛ノ脇士トモ可レ遊ハス今ハ二ケノ中ノ本門ノ本尊ヲ兼給フ故ニ別約ニシテ教主ニ釋シ給ヘリ一文殊彌勒等ハ四菩薩ノ眷屬トシテ居ニ者 可シ然カ讀ム四菩薩ノ言ハ次上ヲ牒シ給ヘリ又眷屬ヨリト讀ム一點 恐ハ不レ可レ然ル本化 取ニ菩薩界ト迹化ヲハ彼ノ眷屬トシテ菩薩ニ立テ迹本二界ヲ不レ給聖意也上來十界互具ノ御釋ノ中ニ迹ノ菩薩ヲ不ニ出シ給ハ聖意ハ在レ此歟 一十方諸佛處大地上等者 記八本七十四云有ル人間乃至居レテ地ニ以テ表レ之全文拜合私ニ謂ク本地ノ通リ見レハ從本垂迹依迹顯本且 無シ局情ニ故ニ本迹俱ニ本門ノ非生現生非滅現滅之法門也今約ニ此ノ義ノ本門ノ本尊ノ中ニ迹佛迹化迹土之表ヲ勸請シ給ヘリ若如ニ他流ノ一向ニ迹ヲ捨ルル偏ニ本ノ本尊ナラハ者何カ故ゾ用ニ迹表ヲ給乎甚以テ不審ナリ思ヘ之ヲ 一 小乘釋尊迦葉阿難等者 此ノ中ハ四重ノ中ノ前ノ二ヲ出シテ後ノ二ノ當家ノ御所立ヲ今ハ合シテ用ヒ給 聖意ナリ 一 三國王臣俱未崇重之者 私ニ謂ク未曾有ノ大曼荼羅遊ハス古傳ニ多義 但此文並ニ上ノ未曾有壽量等ニ依テ本佛本化ヲ勸請シ給フ處未曾有ト可レ存也中尊ノ首題ハ天台ノ法華三昧ノ本尊ニ用ニヒタマフ 法華一部ヲアリ廣要異ハ有レ

必シテ未曾有ト難レ言歟 一法華一部八卷等者 下ニ至テ彼ハ一品二半此ハ但タ題目ノ五字ナリト極要ニ詰歸シ給ハントシテ御本意ヨリ立テ一代二段ノ極廣ヨリ釋シ下給フ歟 一說本無今有百界千如者 是ハ本迹相對ノ意下ノ超過等ハ權實相對ノ意也他流諸御書ノ本迹同致ノ文ヲハ悉ク權實相對ノ一邊ト會スルハ依レ此文ニ歟私ニ謂ク先ツ權實相對トシテ迹ノ實相ヲ隨自意トシ後ニ本ヲ顯 彼ノ隨自意ヲ本有之法トシテ法体同之一致ノ意也 一自過去大通法華經等者 迹ノ十四品未レ顯ニ久成ニ悉ク爲ニ本門ノ成ニ序分ト方便品ノ中ニ所レ舉テ十方三世ノ諸佛ノ開三顯一威ク同シ今ノ迹ニ故ニ一切經類通惣結シテ都テ名ク序分ト涅槃ハ雖レ後ト不拘ニ前後ニ但說テ未來常ト不レ說テ過去常ト同ツ前說ノ迹ニ以テ屬ニ序分ニ例ハセ如ク後分ノ諸經皆結 攝ニ前部ニ又如シ内外ノ典籍ノ後序ノ此ノ一章ノ旨古今ノ諸師評解煩榮ナラ云々 一自一品二半之外者 古師ノ科釋爲ニ序正勝劣之文ト則是ノ外ノ字但タ指ニ序分ヲ不レ關ニ流通ニ私ニ案ルニ文旨一二之外ノ序分流通都テ在ニ外ノ字ニ 能ク思レ之開目抄上廿五紙云ク本門十四品 除テハ涌出壽量ヲ皆存ニリ始成一云々 一殆隔竹膜文迹門ハ生陰ノ二千ニシテ國土未レハ明一念三千猶昧シ本門ニ至テ國土世間既ニ顯レヌレハ一念二千僅ニ竹膜計リノ隔ヲシテ全體鮮ナリト本門ノ德ヲ歎テ給ヘル言ハナリ是レ遠師ノ抄ノ意也長水ノ云隔ニ紙膜ヲ不レ見ニ外物ヲ隔ニ皮膚ヲ不レ見ニ五臟ヲ義海五十五善導ノ觀經疏ノ序分義ニ廿七云觸レ目ニ生盲ハ指レ掌ニ云レ遠ト他方隔ニ竹簧ヲ即チ蹠ルノ之千里ナリ已上 蔑玉篇古紅切笠名已上 簧ハ笠也旅行ニ他方ニ向フハ僅ニ笠ノ内ニ見 遠事千里ナリトイフ 文也淨土近 非ニハ聖力ニ遙ニ遠 不レ能レ至也長水釋ハ薄クレドモ隔テ有レハ不トナリ見今ノ文トハ不同ナリ何ゾ捨ニ迹理ヲ乎 一此非佛本意但毒發不定等者 約ニ所發ノ種ニ亦是本意也今ハ次ノ二乘等ノ一代正機ニ對シテ利人ヲ非本意遊ハス也下ノ在世間始聞等亦然也對ニ正機ニ今ノ非本意ノ類ニ同シテ例ハ如在世前四味等ト宣ヘ給ヘリ 一十界久遠ノ上ト者 陰生ノ二也次ニ別國土世間トアソハス通別ノ意可レ知如シ上ニ記スガ 一一念三千殆隔竹膜者 古來難解ノ文トス遠抄能ク可見又古抄ニ多解云云 余於ニ大野山ニ此文旨ヲ問ニ寬師ニ師ノ說ニ云ク迹門ニハ一念三千一向ニ未レ顯レ至テ本門ニ國土世間既ニ顯レヌレハ三千ノ說顯ル而已ナラズ心内ノ具三千ノ体相迄モ眼前ニキラリト見 樣ナリト己顯義強遊ハス御文章ナリ而レトモ心内所具ノ相貌ナラハ可レ見無ニ道

理一其處ヲ斟酌シテ遊ハス遠抄此ノ御所存ナル可シ云々 私ニ謂ク既顯ノ二字ノ語勢能ク相應セリ最稱ニ於聖旨ニ師說ト  
信スル也 一自過去大通法華經等者 私ニ謂ク此ノ中ノ大旨凡ソ壽量品トハ者横ニ十方豎ニ三世化益番々不盡相ヲ說ク  
故ニ本門已前大通昔ヲ宣給フ十方三世佛ノ化益廣大ナル事ヲ宣給フモ又當說ト宣テ猶ニ法華ノ後ニ涅槃ヲ說カント示シ給モ  
皆壽量ノ化導不盡ノ說ヲ顯シ給フ序也今ハ約ニ此義ニ直ニ經体ヲ仰テ判給時後說ノ涅槃モ十方三世ノ經々皆序ト釋シ給  
聖意歟涅槃後說ナレトモ 初ニ既當ニ說カント云テ序ニ用 故ニ後ニ正說ケル經体ハ序後ニ說ク道理ニ成ルル故也思レ之涅槃ヲ  
爲レニ序ト古解多シ云々 能ク大旨ヲ案ノ此ノ義ノ是非可ニ分別ニ聖意ハ在此歟ト存スル也大通ハ過去ノ益物ノ序也當說ト  
預メ宣給フハ彼ノ未來ノ益物不盡顯テ予也十方三世勿論彼ノ品ノ說相也問十方三世微塵ノ中何ノ除カシ久遠ノ佛ヲ  
其佛ノ顯本ノ正說何ゾ爲レ序乎 答此土等未顯以前ハ十方三世ノ化益有ル事ヲ聞テ皆知ニ新成ノ佛ト思フ故ニ論レハ約ニ  
此ノ機情一皆迹ニ序也

問若シ爾ラハ此ノ土ノ顯本ノ以後ハ亦十方三世唯本歟其ノ中ノ新成佛ハ如何

答一ニハ云本門顯レハ新成說モ非生現生ト義体同シ約レ此都テ唯本ト可レ存歟一ニハ云顯本ノ後ハ佛ニ有ニルヲ新成久成一  
知ル未顯ノ時ト不レ可ニ例同ニ云々 後義可レ爾歟又開目抄下ニ云今久遠實成アラワレヌレバ乃至諸佛ノ所化ハ申ニオ  
ヨバズ已上 一自一品ニ半外者 栖抄一廿五ウ往見私ニ謂ク是但准ニ他解ニ當文ノ外ノ字ニ流通迄ヲ攝セル歟實ニ當文ハ  
次上ニ給フ擧序正ヲ判シ給フ故ニ外ノ字ハ但々正ノ外ノ序ヲ指給言也 古科並ニ遠師ノ科ニ序正勝劣ト云ヘル最稱ニ文旨ニ同  
致抄ニ云ク一品ニ半ヲ爲ニ正宗此ノ正宗ニ對テ餘ノ序分ヲ小乘經乃至非ニ佛因ニアンバシ御書タリ云々此義佳也云々  
一小乘邪見教等者 栖抄ニ云ク御正筆ニハ邪教ト計リ有リ見字無シ云々 私謂八箇名義具ニ如シ古抄ノ具ニ不レ反レ云レ  
之ヲ即テ於テ名ノ上ニ以テ便可レ一初ノ四名ノ中ノ前ノ二ハ春之名後二ハ與ノ名也次ノ機ノ四名ノ中有ニ與奪輕重ニ云々 德  
薄垢重一劫穢ニ貪窮孤露三同禽獸四也不レ可レ濫バ之開目抄下ニ云ク三皇已前父ヲ不レ知乃至不知恩者已上又此段ノ  
大意ノ事同致抄ニ云ク日傳ノ云ク正ヲ入テ宗旨ニ習フ時日蓮上人ハ上行菩薩ノ化身也所化ノ機ハ本門ノ直機也左レハ初心



成佛抄ニ云ク又妙法ノ五字ヲ弘メ下ハ智者ハ何ニ賤ドモ上行菩薩ノ化身釋尊ノ御使也ト見ユカリ立正觀抄ニ云ク本化弘通ノ所化ノ機ハ法華本門ノ直機也ト云ヘリ本化ハ本法所持ノ人本有菩薩顯佛異名薩陀也本法ニ住始本ト不レ轉初住妙覺ト二重ニ不レ覺也所弘ノ法体ハ總結一經唯四而已攝テ其ノ樞柄ヲ而授ニ與之ヲ始本ト二ノ法体也是ヲ此ノ儘ニ受クル本門直機ト云也去レ間聖人ノ御手前ニ述モ本有ノ迹本モ本有ノ本也此ヲ以テ一部皆生身妙覺ノ御佛也ト遊テ宗旨ヲ加樣ニ習ヒ極見レハ小邪未覆等御抄ハ皆在世正機ノ上ノ方ニテ餘處事也非ニ我等ガ修行ニ左ノ小邪未覆等ノ釋ハ且ク閣レ之云テ次ニ機后ノ二行ノ弘通ノ傍正ヲ判シ結スル處ニ彼ハ一品二年是ハ題目五字ト云テ一品二年ヲ正行ト爲ル法門ハ非ト我立行ニ定給ヘリ而レ題目ノ重ニ無ニ本迹ト惣シテ諸御書ノ勝劣ハ皆宗○事也而テ強ク遊スハ天台宗ヲ目掛テ本化迹化ノ起盡ヲ釋顯シ迹化無得道ト云フ處ヲ所斯トシ給意也本迹ノ法門ハ此ノ外ニ不レ可有習極秘藏ナリ也不レ可ニ口外ニ已上私ニ謂本迹一致ニ可有二意一ニハ法体同ニハ化儀同如シ上ニ出ニ記ノ兩文ニ初体同ノ義勿論義恐ハ非ニ當流ノ正意ニ以テ後ノ化儀同一爲ニ所立ノ本意ト可シ約レ事論ニ一致ヲ問其義趣云何答迹門ニ說ニ始座道場ト迹機ハ聞キ之執シテ謂レ實ノ始座ノ文ト若本化ノ人ハ知ニ本成己來非始而始之始ト故ニ即與ニ壽量品ノ非生現生非滅現滅ニ世ノ益物之說ニ全ク無シ不同ニ是レ不執ニ實ノ始ト故也例ハ如シ不輕ノ雖猶ニ在大通ノ之後ニ而爲ニ本門ノ流通ト豈非ニ顯本ノ後ハ靈山ノ一會依テ壽量ノ說ニ知リ番々化益ト了レ非ニ不輕ニ而示ト不輕ト爲レ實ト故ニ以レ彼ヲ爲ニ本門ニ此例分明也又若以テ彼品ノ壽量ノ前ニ說ト迹機ハ應シ執シテ爲ニ實ノ不輕ト本化ハ應レ知シ不輕ト而現ト不輕ヲ故ニ未顯本ノ時即チ悉ク本門ノ說相也始座ノ言ハ未顯本ノ時ニ機所解天地不同ナリ類レ彼ニ可レ知若顯レ本己レ迹機モ亦續テ爲ニ非始之始ト故ニ轉シテ成ニ本說ト如キ不輕ノ事ヲ爲ニ本門ノ流通ト也問言ハ且ク約ニ機邊ニ爲ニ小邪等ト實ニハ本門也ト者未顯眞實約ニ法華來至ノ機ニ亦可レ然乎

答既ニ悼ニ來至ノ機ヲ故ニ於テ昔ノ國教ニ猶言說ノ上ニ不ニ直談ニ二乘成佛ヲ是ノ故ニ八教實ニ是レ未顯之權說而已今本門ノ直權ハ續テ爲ニ非始之始ト故ニ彼ノ始ノ言ハ直ニ成ニ本說ト對ニ此ノ見ニ故ニ以下依テ迹機實始之情ニ對スルヲ經ノ融意ニ判シテ

爲ス小邪ト不レ可ニ漫ニ例ト同一 問云ハ、顯本後成ニ唯本一者亦開權之後成ニ唯實ト故ニ不レ行ニ用ス再前ノ諸經ヲ耶  
答開權ハ約シ理ニ一致ハ約シ事ニ以テ始座ノ言ヲ解ニル非始ノ始ヲ則其始ノ言ハ全ク成ニ本說ト雖レ約シ理ニ開ト而永不成佛ノ  
事相ノ言說ハ實ニ是レ虛說ヲナリ何ゾ行ニ讀セ彼乎若レ但約シ理ニ用ハ權說ノ者亦談ス煩腦即菩提逆即是順等ト故ニ應レ下ニ還ト  
起ニ煩腦ヲ斷ス爾ハ父母師長ノ頭ト乎甚是レ非例也今台家ノ末學亦暗シ此義ニ故ニ皆言フ開會ノ後用ニ爾前ノ諸經可レ悲シ  
ム云々 玄第九卷ニ燈三顯一ノ本末ヲ可レ拜 問云ハ、讀ニ爲ル非始ノ始ト故ニ即成ナリト本說ト亦彼ノ永不成佛ノ之ヲ讀テ  
爲非不ノ不レ則應ニ法華ノ非權ノ權ナルニ何ゾ捨レ彼ノ說ヲ乎 答非不ノ不レ是隨他ノ權說ヲ若シ於ハ十如實相ト界皆  
成隨レ自意ノ上ニ者暫モ無シ不義ノ故ニ不レ用レ彼ヲ若シ非始ノ始者是非生現生化物不斷ノ義ニ直ニ在ニ本門隨身意ノ上  
二故ニ用テ讀ムトイハ、之ヲ所問亦非例也 問前ノ玄ノ文ノ意恐ニ樹想遺生ヲ故ニ破ニ彼ノ權說ヲ例ヲ知ヌ恐ニ迹想還生ヲ故ニ  
應レ捨ニ迹說ヲ 答若シ於ハ迹人ニ者於顯本ノ後ニ猶有ニ此ノ恐ニ故ニ今約シ在世轉入ノ機ニ破ニ云ハ小邪等ト若シ本化ノ內  
證本門ノ直機ハ從レ元ニ是レ本ナリ何有ニ迹心還生ノ恐ニ乎故ニ於ハ本化ノ直機ノ前ニ暫モ無シ破迹ノ義一問且ク如ニ華嚴ノ  
中ノ三處ニ云ハ始座道場ト讀テ爲ル非始ノ始ト可レ用レ之ヲ可 答今ノ所論ハ於ハ實理ノ上ニ判ニ久近同異ヲ彼ハ既ニ權經權  
理ヲ何ゾ爲シ今ノ所論ト乎云々

問得意抄ノ所詮在々處處々等ノ御文體ヲ他流評ヲ曰ク諸所破文直ニ破ニ經說ヲ非レ破ニ天台ノ過時ヲ故ニ知ヌ僞書也云々  
此義如何 答フ如ニ當抄ニ者委テ判ニ本迹ヲ畢テ至レ下ニ判ニ本化迹化出現 弘法ノ時節ヲ以テ南岳天台ヲ爲シ像法迹  
面本裏ト以テ三事行ノ首題本門ノ本尊ノ正ク爲シ下ニ未法ト故ニ知ヌ今ノ文ハ小邪未覆雖レ泛ク約シ在世轉入ノ機ニ判ニ經ノ優劣  
上ニ其意止ク在下約シ觀音藥王ニ破ルニ垂迹過時ノ弘經ヲ當抄ニ爾ナリ諸所ノ破意例ニ是レ可レ知ル凡レ大師ノ判經直ニ於ハ二本  
經ニ判ニ麤妙ヲ者意ニ在レ判ニ滅后ノ諸師ノ傳法ノ之ニ是非ニ當家判ニ本迹ノ起盡ヲ亦タ在レ判ニ滅後ノ中ノ迹化弘法  
ト與ニ本化ノ弘法ノ之ニ應レ不時節上若シ但レ判ニ經ノ旨ヲ者恐ニ終ニ隨ニ戲論ニ於ハ滅後ノ弘法ニ有ニ何ノ所益カ乎云々上來ノ  
權實開會ノ例難得意抄ヲ眞僞古師ノ會釋未見ニ明若一及ヒ一致ノ所立多ク約シ理體ニ疑懷未散今試ニ述ニ所解ニ義

趣若<sup>シ</sup>明<sup>ナラ</sup>希<sup>ハ</sup>傳<sup>ニ</sup>後世<sup>ニ</sup>矣 一雖爲王女懷妊畜種者 次上ノ意ノ云フ法ハ甚深ナレバ麤種ナル故ニ奪テ甚深ノ法門  
同<sup>ニ</sup>灰斷<sup>ニ</sup>譬意王ノ子文勝<sup>ヲ</sup>畜種<sup>ヲ</sup>懷<sup>ス</sup>被<sup>レ</sup>奪<sup>テ</sup>其王女劣<sup>ル</sup>旃陀羅<sup>ニ</sup>故<sup>ニ</sup>其子<sup>ト</sup>者上ノ王女<sup>ヲ</sup>所懷<sup>テ</sup>畜子<sup>ヲ</sup>指<sup>ハ</sup>法文  
ニ疎<sup>シ</sup>云々 一迹門十四品ノ下宗八品者 十四品ノ中ノ正宗八品也除<sup>テ</sup>序正流通<sup>ニ</sup>之御判釋也此中<sup>ニ</sup>有三ノ傍正<sup>ニ</sup>  
一ニハ三段相望<sup>テ</sup>正宗<sup>ヲ</sup>爲<sup>レ</sup>正<sup>ト</sup>二ニハ機縁相望<sup>テ</sup>二乘<sup>ヲ</sup>爲<sup>レ</sup>正<sup>ト</sup>三ニハ三時相望<sup>テ</sup>末法<sup>ヲ</sup>爲<sup>レ</sup>正<sup>ト</sup>云々 又此傍正第九卷所要抄  
六紙委<sup>ク</sup>出<sup>タリ</sup> 一勸持安樂等可<sup>レ</sup>見<sup>レ</sup>之者上ハ別ノ末法爲<sup>レ</sup>正ノ証也次上寶塔<sup>ハ</sup>三時通文証初<sup>ノ</sup>現在怨<sup>ハ</sup>二乘爲<sup>レ</sup>正証  
況滅度後<sup>ハ</sup>兼<sup>テ</sup>三時通<sup>ノ</sup>之意也 一一向末法之始爲<sup>レ</sup>正機者 此ノ一句二意ヲ兼<sup>ニ</sup>一ニハ三時中<sup>ニ</sup>一一向末法<sup>ニ</sup>一既<sup>ニ</sup>  
末法之故<sup>ニ</sup>二乘証果ノ人無<sup>ク</sup>凡夫<sup>ヲ</sup>爲<sup>レ</sup>正機<sup>ト</sup>正ノ釋<sup>ニ</sup>對<sup>シ</sup>可<sup>レ</sup>知 一以久遠爲<sup>レ</sup>下種者 此下<sup>ハ</sup>三段相望也初ノ種熟  
脫<sup>ハ</sup>准<sup>レ</sup>迹<sup>ニ</sup>約<sup>テ</sup>正宗<sup>ニ</sup>故<sup>ニ</sup>再往<sup>ノ</sup>時序正流通<sup>ト</sup>俱<sup>ト</sup>云<sup>ヘリ</sup>然<sup>レ</sup>上ノ迹<sup>ノ</sup>中<sup>ニ</sup>正宗八品<sup>ト</sup>云<sup>テ</sup>彼ノ種熟脫<sup>ヲ</sup>略<sup>シ</sup>今<sup>ハ</sup>種等<sup>ヲ</sup>出  
ノ正宗<sup>ノ</sup>言<sup>ヲ</sup>略<sup>シ</sup>給<sup>ヘリ</sup> 一一同純圓也者 是<sup>ハ</sup>止觀<sup>ヲ</sup>與<sup>レ</sup>別門<sup>ヲ</sup>判<sup>シ</sup>意<sup>ナル</sup>ベシ 一但彼脫此<sup>ハ</sup>種者  
當流<sup>ニ</sup>上ノ小邪未覆<sup>一品</sup>二半等<sup>ハ</sup>非<sup>ズ</sup>宗祖<sup>ノ</sup>御修行<sup>ノ</sup>意<sup>ニ</sup>在<sup>ニ</sup>世迹機<sup>ノ</sup>見遊<sup>ス</sup>故<sup>ニ</sup>此下御自行<sup>ノ</sup>所用<sup>ト</sup>異<sup>テ</sup>辨<sup>シ</sup>給<sup>フ</sup>時  
彼<sup>ハ</sup>脫此<sup>ハ</sup>種彼<sup>ハ</sup>一品二半等<sup>ト</sup>釋<sup>シ</sup>給<sup>フ</sup>心得<sup>ル</sup>也他流<sup>ハ</sup>小邪等<sup>ヲ</sup>御自行<sup>ト</sup>通回<sup>シ</sup>給<sup>フ</sup>文<sup>ト</sup>心得<sup>ル</sup>彼<sup>ノ</sup>種彼<sup>ノ</sup>一品二  
半<sup>ハ</sup>此ノ五字也<sup>ト</sup>讀<sup>ミ</sup>天目<sup>ノ</sup>讀<sup>ム</sup>向師<sup>ヲ</sup>破<sup>シ</sup>給<sup>フ</sup>云々 次上<sup>ニ</sup>始終<sup>ノ</sup>本迹<sup>ニ</sup>三段等<sup>ヲ</sup>傍止<sup>シ</sup>異<sup>テ</sup>分別<sup>シ</sup>給<sup>ヘリ</sup>今何忽<sup>ニ</sup>彼此同<sup>シ</sup>  
給<sup>ハ</sup>乎邪解<sup>可</sup>レ哀 一問云其證文如何者 此下料簡<sup>ニ</sup>初定<sup>ヲ</sup>所弘<sup>ノ</sup>時節<sup>ヲ</sup>爲<sup>レ</sup>末法<sup>ニ</sup>一ニハ問云此ノ經ノ下定<sup>ニ</sup>能  
弘導師<sup>ヲ</sup>爲<sup>レ</sup>本化<sup>ト</sup>初重<sup>ノ</sup>答<sup>ノ</sup>中<sup>ニ</sup>引<sup>テ</sup>三段<sup>ノ</sup>文<sup>ヲ</sup>序正<sup>ノ</sup>文<sup>ハ</sup>如<sup>ク</sup>遠師科<sup>ニ</sup>三分別功德<sup>ト</sup>下引<sup>テ</sup>流通<sup>ヲ</sup>遠抄<sup>ハ</sup>除<sup>テ</sup>之<sup>ヲ</sup>下ノ  
神力<sup>ヲ</sup>爲<sup>レ</sup>流通<sup>ト</sup>私謂<sup>ク</sup>下<sup>ハ</sup>約<sup>テ</sup>付囑<sup>ニ</sup>證<sup>ス</sup>能弘<sup>ノ</sup>師<sup>ヲ</sup>三段<sup>ノ</sup>中<sup>ノ</sup>流通<sup>ト</sup>出<sup>シ</sup>給<sup>ヘリ</sup>非<sup>ズ</sup>聖意<sup>ニ</sup>一ニハ二重<sup>ノ</sup>問答<sup>ノ</sup>所論<sup>ノ</sup>體能<sup>ヲ</sup>  
可<sup>レ</sup>拜見 一謗法國惡機<sup>ハ</sup>故止<sup>之</sup>者<sup>ヲ</sup>以<sup>テ</sup>法<sup>ヲ</sup>案<sup>ル</sup>小權<sup>ハ</sup>益<sup>シ</sup>上代<sup>ノ</sup>實大<sup>ハ</sup>益<sup>ニ</sup>末代<sup>ノ</sup>人<sup>ヲ</sup>亦例<sup>メ</sup>爾<sup>ナリ</sup>迹化<sup>ハ</sup>德薄<sup>ク</sup>本化<sup>ハ</sup>  
德深<sup>シ</sup>故<sup>ニ</sup>止<sup>レ</sup>迹附<sup>レ</sup>本<sup>ニ</sup>輕病輕藥<sup>如</sup>常 一仰所知者皆悉通達者 文真記九本十二紙在見曾<sup>テ</sup>開<sup>テ</sup>寬師<sup>ノ</sup>說<sup>ヲ</sup>云<sup>ク</sup>上ノ  
佛所出言<sup>ト</sup>下ノ仰所知者<sup>ト</sup>對語也上ノ未曾虛妄<sup>ニ</sup>是<sup>レ</sup>仰德<sup>ナリ</sup>下ノ皆悉通達<sup>ニ</sup>豈<sup>ニ</sup>彌勒<sup>ノ</sup>德<sup>ナラ</sup>乎故<sup>ニ</sup>通達<sup>シ</sup>給<sup>ヘリ</sup>信<sup>ト</sup>  
雖可<sup>レ</sup>讀<sup>ム</sup>云々 一一切菩薩二乘等者 是<sup>ハ</sup>通義也上ノ一向末法正機<sup>ハ</sup>極正別意<sup>ノ</sup>配立也惣前後御所立<sup>ノ</sup>一概<sup>ニ</sup>

不可三局解云々 一問曰此經文遺使者 是但寄テ上ノ文ニ問起シ給耳正能弘ノ人ヲ定タマフ料簡也 一初分末  
法初也者 常途ニハ末法ニハ一向絶無ト迹化ノ出世ノ心得ハ非ニ聖意一ニ是好良藥壽量品肝心等者 欲ニ舉レテヲ  
定メト人ヲ是好良藥ヲ出シ給ヘリ次ノ此良藥等ノ文旨思ヘ之又此ノ文ニ付愚案記一十七丁出シ日誦傳受義ヲ次ニ出ニ自  
解ヲ云々 私謂ク遺使還告ノ所譬ハ地涌是好良藥之所譬此ノ品ノ肝要ナル首題是レ也アソバス文勢也眞ニ是好良藥ガ  
此ノ品ノ肝心トハ不レ見又彼ノ誦師傳受ノ義云々 私謂次上使者ノ体ヲ出ノ四依ト合シ給フ故ニ今亦藥体ヲ出ノ五重トア  
ソバス意歎又好良稱歎ノ言ナル故ニ五重具足ヲ出ノ顯ニ歎ク義ヲ歎又結要付囑ノ意ヲ顯シ給フ歎下ニ神方品ヲ出シ給  
故也古傳ノ義ハ御文体ノ正義難レ仰キ 一天台云但見下方等者 疏十廿紙並ニ隨問往見私ニ謂ク發誓ノ現文ハ但在  
下方ニ正付ハ別メ本化ナル事分明也故ニ今正ク別ニ約ノ但見ノ問言ヲ引用シ給ヘリ若常途如ニ傳來ノ一向ニ他方迹化ニ無ト  
此ノ品ニ付囑一局解セルハ今ノ御引用ノ下ノ答文ノ即兼得之ノ聖意如何心得給フ乎故ニ傍通ニ約セハ蒙ルト迹化他方一可  
レ存云々 一不足末法弘法者 在世既ニ迹門 菩薩此土ノ本主本法所持ノ人ヲ扶助ス不レ足ニ正導師トスルニ也 一  
有名無實者 既ニ不妄語ノ報タル長舌相ヨリ放レ光ヲ故ニ當分皆有リ證明ノ義一今約ニ兼帶覆藏ノ大意ニ奢ヒ給ヘリ全ク非ト  
證明ニ亦言處舌相不同ナリ御判釋皆如レ是可レ存ス 一此皆兼帶故等者 是レ全ク對シ二門ニ給ヘリ本門ハ迹ノ不兼ノ  
上ニ論スル久遠ヲ計ナル故ニ神力舌相即蒙ルニ二門ニ豈非ニ法體說相俱ニ不虛得道證明ニ也他流如何 一明知果分一  
切者 是レ依テ十地論ノ因分可論果分不可說ノ文ニ判釋也就レテ之花嚴ニ果分ノ功德ヲ說ハハ形對ノ果也ト秀句ニ會シ給ヘリ  
此ノ形對ノ言ハ古來不レ明私ニ謂ク形ノ字タクラブルノ訓歎 因分ノ德ヲ果分ニ比メ顯ス所對ノ爲也非ト說ノ正意ニ云フ  
意歎愚案記云々 一前五神力爲在世者 記十往見彼亦有テ異釋一而今再往ノ下ノ文ニ依ノ落著ノ釋ナリト可ニ信仰一  
一地涌菩薩爲頭者 音義ニ爲メ頭付 私ニ謂ク此ノ中ノ大意地涌在座之間之付囑ヲ爲ニ正付ト去座己後ノ付囑ヲ  
但爲ニ措拾ト給ヒテ傍付ニ囑スルカ御本意歎廣ク迹化四大等ニ通ヒモ佛意正地涌在リ加ニ爲メ頭ノ言ヲ示レ在ニ正付  
地涌ニ自十方以下ノ文ヲ出メ以ニ三分身還土等ヲ顯シ付囑成辨ヲ給フ歎若シ爾ラハ常途ニ惣付囑ト云ハ神力品ノ文ニ對レ無ニ

他方迹化等此品ニハ約ニ文ニ列ニルニ本迹ヲ名目也今ハ約ニ正付ノ佛意ニ在リト別意地涌ニ判王ヲト可レ存也有人ノ云ク自十  
方下引テ文示スニ付嚴成就ヲ二初ニ引レ文次藥王ノ下釋ス疑テ云々 私ニ謂分文雖レ爾ナリト一段ノ聖意ハ如ク私解ノ可ニ  
心得ニ依違抄科不顯文旨 一多寶佛塔者 會テ聞クニ寬師說ヲ云ク屬累ノ中ノ經末ノ論ノ記ニ開塔ノ間ヘ直ニ指シ佛名ヲ閉塔ノ  
後塔ヲ指スト云ヘリ爾ラヘ今ノ文モ多寶佛ハ塔トヨムベシ佛ノ塔トハ不レ可レ讀 一可破熟益者 上ニ云レ脱ト今云レ熟ト文  
互ニ現ル耳 一觀音樂王示現者 爾點スベシ扳點惡シ 一以迹門面爲本門爲裏者 記九末五十四紙往合私ニ謂ク迹  
本表裏台當ノ両家弘經ノ相分明ナレ 若シ尋レテ文此ノ記ノ文可ニ勘合ニ歎當家ノ意ハ本成己來常在靈山ノ現相及ヒ離四  
劫不毀ノ淨土隨緣現相ノ常住ヲ己心ニ具スト信ノ事行ク首題ニ依テ脱ス今ノ記ノ文ノ實ニ但約ニ妙理境智ノ信解ニ明ニ隨ニ迹  
門ニ況ヤ文ニ若但信事中遠壽等矣長遠ヲ不レ爲レ正ト事分明也常家モ現相常住ノ根本ハ依ニ境智ニ故ニ約ニ其邊ニ迹ノ妙  
理ヲ功トスル處ヲ迹裏ト可レ存云々 一寂滅道場不來者 既ニ初發心ノ弟子ニヨシミ甚タ深厚ナリ奉侍拜觀最モ可ニ  
親切ナル而ニ初成道ノ時モ慶賀ノ爲メニ不レ來最後無シ入滅ノ時モ訪フテ永別ノ悲ヲ不レルハ來ニ 十四品ニ遲來ノ不義ナルアリ  
六品ニ座ヲ立テ給ハ說不レ終不義ノ立座也如是不孝不義ヲ佛宥ニ免シタマフ之ヲ程ノ高貴ノ人而ニ佛並ニ分身ノ諸佛ニ有ニ  
約束ニ何ゾ末法濁惡難化ノ時不ニ出給ニ乎世ノ寄テ道理ニ教ニ示シ愚凡ニ給フ深悲可感信ス 一問曰佛記文者 私ニ  
謂ク此下正ヲ定ニ滅後弘布ノ時國ヲ二初問ニ答ニ初正ヲ定レ時ヲ 二傳教大日本ノ下正定レ國ニ初三國相望ノ惣ノ取ニ  
日本ヲ二日本國土上宮ノ下ハ別ヲ於テ此ノ土ノ中ニ明ニ今昔立不ニ二初ハ昔時ノ未立ニ此菩薩ノ下ハ今時ノ正立ニ初ニ立ニ  
道理ヲ二以此惟ノ下ハ依レ理ニ察レ瑞云々 上來ヨリ此ニ至テ宗教ノ五箇悉ク合具セリ宗旨ノ三箇ノ中ニ本門ノ本尊ノ題目ノ  
二ハ文ニ見テ多ク戒壇ノ一ハ不レ見ニ現文ニ如何此ノ御書ノ大旨ヲ信受スル即チ是名持戒ト可レ存也 一冥利不無者 隨問  
重記等古義多シ云々 寬師ノ云ク末法ハ教行證ノ中ニ教益也而教益ヲ云フハ冥ト行證ノ二益ハ行人顯ニ知レ其益得テ教益ハ  
但聞法ノ功德取ニ納スル内心ニ而已ニ不レ知ニ行人益得ニ故ニ云レ冥ト也 常途ノ冥顯ニ二益ノ格例也云々 一正像稱  
過己末法等等者 守護上ノ下四十紙文也 是我時ハ非ニ正時ニ云ル意也ト判シ給フ事也 余處ニ末法ノ始ヲ戀サセ給フ文也トモ

アソバズ誠ニ能稍過太有近ノ言旨ヲ照察シ給ヘリ邪人漫リニ評破スルハ文相義不レ了愚人不レ哀 一傳教大師日本者秀句下八紙アリ此ノ中ニ日本ノ言加ヘ給フ事依テ此文ニ國ヲ定メ給フ出タリ御本意ヨリ 一唐東羯西者 韻會曰晋ニ匈奴別部入居スルノ之後因テ號ス胡我ト不レ辨ト已上古來傳テ此文ヲ蝦夷嶋ト矣云々 唐土ノ蝦夷佛法未弘ノ嶋ト問テ取テ日本正流布ノ地ト定給意ナルベシ 一月支震旦未有此本尊者 此二句三國相對ノ意ニ上ノ可立此國ノ對語也遠抄何ソ下ニ居シテ科給フ乎 一東方鷲王者 佛號ニ鷲王ト亦菩薩ヲモ呼フ玄五廿四紙菩薩ノ鷲王矣真記ニ引ク古攝論ヲ往見又安國論ノ遠抄下ニ引テ大經等ヲ云ク得ル綱縵ノ指ヲ如ニ鷲王ト已上 又同論ノ注ニ爾雅ヲ引テ長短善鳴ヲ佛隨機說法ノ德ニ類スト云ヘリ然ハ都合有リ三說一 一出來大地震者 遠抄往見開目抄亦約レ瑞ニ佛法流傳等ヲ釋シ給ヘリ 一金支鳥者 大論八金支鳥等ノ地動ノ事有リ今彼等ニ非トアソバズ也 一蛇自知道者 本文有ニ大論ニ蛇ノ足ヲ知ル事如レ常 一識法華者可レ得レ世法ニ歎序品ノ地動等既ニ近ハ表ニ密ニ表ニ遠本一以テ是ヲ今ノ現瑞亦本化出現ノ先瑞也ト世上ヲ知ル故也又上ノ健抄金光明ニ云ク若シ深ク識ハ世法ヲ即チ是佛法ナリ云々 是ノ意ハ疎レシ文 一不識一念三千等者 私ニ謂ク此下ハ恐クハ一抄ノ大段ノ結勸也一念三千ノ言ハ次上ニ便リ無レ之最前ノ大旨ニ還テ出シ給ヘル 聖言也袋能含ノ義也珠ハ止觀ノ如意珠ノ譬ノ意也幼稚ハ無量義雜小新學ノ意也懸頭ニ信受スル義也世ノ寶印守符等ヲ小兒ノ頭ニ掛テ等トスルニ比シ給ヒテアソバズ御文章也 次ノ守護ノ言ヲ思ニ成王惠帝ノ聖賢ノ德ヲ我等ニ比シ給フ學大乘者雖有肉眼等ノ意也難レ有 一四〇者音義及開目抄ノ註ニ出リ往見東園公一綺里季二夏黃三角里先生四有人於三高席一角ノ字角字ニ似 故ニ誤テカクト云ヘリ可レ慎 一日蓮註之者 御祈禱經ノ最末ニ有ラハ相傳シテ不レ續今モ可レ爾歎不レ知。

## 送 狀

一太田殿教信御房者 栖抄一十三ウ往見又得意抄健抄往見又遠抄云々 何レモ異ナリ私ニ謂ク栖抄ハ分明ニ別人也 健抄ハ一人ニテ太田ハ似ニ在名ナルニ邊抄モ一人ニテ教信ハ太田殿ノ入道號ト得給フ歟若シ不レ爾者入道殿等ノ四字可レ出

便リナシ爾ラズ健抄ト同意ナルニ似タリ得意抄ニ云ク教信ノ御房就ニテ觀心本尊抄ニ云造立抄ニ云太田方ノ人々云々可レ案ス  
所詮今ノ御文体ハ似二人ナルニ一此書難多答少者 闕少ノ義歟上ノ三千ノ名目出不之中ニ立文料簡ノ一重ニ答ラ  
闕シ給ヘ其ノ餘ハ委悉ニ細キ也 彼以テ一闕ヲ惣ノ一書ヲ答少トハ如何シ 但タ一書ノ終レ始ニ付テ猶ホ難ハ重々ニ有テ答ヘ分明ニ  
ナサレ難キ甚深ノ大事也ト云趣キ難多答少トアソバズ歟又同致抄ニ云ク日親ノ云ク此ノ書ハ難多答少ト者難ハ非ヨリ起ル  
者ナレバ勝劣ノ趣ハ皆非ノ内也此書元意ハ只題目也已上私ニ謂ク不レ限ニ勝劣ノ一段計ニハ可レ入ニ三千具足ノ段モ上ノ自  
此堅固可秘之ト御註思ヘ之レ一未聞事ト者 扳本ニ事ノ字作レ輩 一三人四人並座勿讀之者 深秘ノ御本尊ヨリ  
立テ如是判シ給ヘ既ニ扳行シテ出ニ三世上ニ自他ノ宗ノ真俗見ル之ヲ爾者此度三十余人列座ノ講談モ無キ妨歟其上遠師  
於テ延山西谷ニ集レテ衆ヲ講述シタマヘリ 任テ先聖ニ自他一分ノ得解ヲ談合ノ靈山參詣ノ善苗ニ可レ擬 一二千二百二十余  
年ト者 宗祖誕生ノ貞應元年壬午年ハ末法ニ入テ百七十二年也 是ヨリ當抄ノ文永十癸酉迄ハ五十二年也合テ入ニ末法ニ  
二百廿一年歟開目抄ハ文永九年ノ御製作也彼ノ下卷ニ當世ハ如來滅後二千二百年ナリトアソバズハ大數ノ滿計  
也又餘ノ御書及御本尊ニ或ハ二十余年或三十餘年云々 一三佛顏貌者 兩尊ト十方分身ト也本抄ノ中ノ三佛爾  
也已上



## 研究

# 宗教の本義

中村 凡 愚

高祖棲神の靈場、宗門總本山の學窓としての當學院が、専ら佛學に重きを置かれてあるのは當然のことで、宗門子弟の爲に喜ばしき次第であるが、同時にそれ等宗乘台乘を究むる上にも一般的な宗教上の智識、即ち宗教常識とも云ふべき基礎觀念を養ふて置く必要もあると思ふ。これが缺けて居ると、折角深遠な佛教々理も何の點が深遠であるか、高大な本化教學も何處が卓拔してあるかを捕捉し難い憾みを免れぬ。で、私はこう云ふ方面の學問的の造詣は勿論皆無ではあるが、只自分で少しく考へたり二三讀み味つたものゝ中で思ひ附いた、極めて通俗な問題に關し述べて見たいのである。幾分でも諸子の參考ともならば幸甚と思ふ。

こゝに題して宗教の本義と云ふ、宗教とは如何なる意味のものか、完全なる宗教とは如何底のものでなければならぬかと云ふことに就ての所見を述べんとするのである。

世には今尙宗教の無用を説く人がある、宗教無用を叫んだ時代は既に過ぎたのであるが、一部の科學者や哲學者の中には今も學問の萬能を信じて宗教を無用視せんとするのである。而も一般的に識者と呼べるゝ人々が次第に宗教の必要を認め來つたのは事實である。が、然しその多くが宗教の本義に對し正當の見解を有せぬ所から、その必要を説くにも甚だしく見當を逸して居る邊がある。それ等の人々は宗教を或る種の手段として、例へば宗教が下層社會の慰安又は風教維持の上に効果があるとか、或は國民道徳を鼓舞する上に有力であるとか、或は各自が品性修養の上に効力があると云ふ様な意味でその必要を認むるので、宗教を何等かの目的の爲め手段としてその必要を云々して居るのである。これ等是一種の宗教利用論者と



云ふべく、斯る意味に於てのみ宗教の必要を認むる識者——爲政者教育家は自ら深く宗教の何たるかを味解せず、自ら進んで宗教的の經驗に觸れやうともしないで只その社會上に現はれた効果を見て漠然そが必要を感じ、只社會政策上有利なりとして一般にそを弘布せしめんことを圖るのであるが、而も自ら宗教其物の妙味に接しないで他をしてこれを信せしめようとしても、そは何等宗教の本面目が發揮されよう筈がない。今日世の識者と呼ばるゝ人々が自ら卒先して敬虔なる求道心を喚發せんことを切望して止まぬ次第である。

識者と云はるゝ人々に於てすら斯く宗教の本義が了解されてゐないのであるから、一般民衆がそれを正解せぬのは無理からぬことである。宗教信者と云はるゝ者の多くが何か現前の利益——病氣平癒とか商賣繁昌とか——を得んことを目的として神佛を拜し、又は未來の安樂を得んために念佛するとか、又は膽力養成乃至煩悶慰藉を目的として禪を行ずると云ふ様な風で、これ等も矢張り或る

種の願望を満たさんために宗教を道具とし信ずるに過ぎないのである、信者なるものに於て然り、況んや他の大多數は只だ習慣的、惰力的に神佛を拜するか、又は殆んど宗教に對し無關心なる無宗教徒を以て充たされるので、現代は一面特に甚だしき無宗教の時代と云はるゝのである。

宗教は人心の最も深い要求であり従つてこれに依つて全心の大満足が得らるゝので、其結果個人的にも社會的にも種々の効果が現はるゝのは必然である。然しそれは宗教的信仰の結果として自ら現はるゝので謂はゞそれは信仰其物の副産物である斯る副産物を目的として斯る目的のために宗教が必要なのでなく、宗教の必要はそれ以上モット重大の目的のために必要である。否宗教はそれ自身が目的でそは他のものゝ手段として存在するのでなく、宗教は宗教として人々の心底に有する宗教的要求、即ち宗教心を満足せしめんために存在し又必要なのである。

物質的、肉體的の要求は暫く措き、精神的の諸

種の要求は全心の満足を得る宗教に來らねば結極の満足は得られぬので、學問、藝術、道徳等も宗教の天地に入り宗教の基礎の上に立つて始めて眞に貴い價值が現はれるのである、而もこれが爲に學問や道徳を成就するため手段として宗教を要すと思ふならば、全くそは主客を顛倒した考へと云はねばならぬ。學問や道徳乃至諸他の要求は人心の部分々々の要求で、夫れゝの方面に於て持異の必要がある。それ等各方面の要求を統合して全人格の統一完成を來さすのが宗教で、宗教的要求あるものは人心一部の要求でなく實に人格の大なる統一の要求、根本心の覺醒、自己全体の満足を欲して起る根本要求に外ならぬ。

人間には種々の要求がある。衣食住の要求、財産、地位、名譽乃至學問、娛樂等數へ切れぬ要求を持つて居る。吾人が生さると云ふことはこれ等諸種の要求を夫れゝに充たさんとして勞作するの謂で、人間の一生乃至全人生あるものは斯る要求實現の連續と云ふべきである、然るに吾人はこれ

等要求の起るがまゝに一々それが充たされるかど云ふに、場合に依て或る程度までそれが充たされることもあり、勞して効かく少しもそれが充たされぬ場合もある、人々がその要求の充たされぬ場合不幸を感じるは云ふまでもないが、適々それが充たされた時一種の幸福を感じる、然しそれは何時迄もその幸福を持続し得ない、そして又その充たされた幸福が眞の幸福でなく反つて自己の破滅を來すの不幸であることが多い。所謂幻に似たる幸福、そしてその幻の如き幸福はやがて苦を招くの繫縛たるのである。吾々は無限の要求を有するにも拘らずその一分をみたさすへ容易ならざる苦難であるから、到底其全部を充たすことの不能なるは云ふまでもない。偶々その幾分を充たしてもそれが一時の幻であり、同時にそれが苦縛であるとしたら吾々はこの刻々に起り來る諸要求を如何に處理すべきかと問題である。吾々が凡ての要求を絶滅したならば一番世話をしであるが、それは大なる無謀で實は不可能に屬する。そこで吾等

は先づ裏に省みてそれ等一々の要求を吟味しその如何ある要求が正當であるか、そしてそれを如何にして如何ある程度にみたすが合理であるかを考慮すべきである。

吾々の凡ての要求なるものは個々隔絶せる孤立的のものでなく、一々が他の要求と連絡を有する体系的のものである。諸種の要望が各自の性格に基いて起り、様々の形を取つて現はるゝが、而も如何なる要求と雖も、畢竟するに各自の生命の充實、生存の保全に資せらるべき筈である、諸種の要望は此根本の一事を完うせんために派生されたものではあるが、而もこの生存の目的を忘れて一切を随時起るに任せてそをみたさんとするとき、そは方向を失へる盲動として反つて生存の目的に違反しそを危くするの不幸に陥るのである。こゝに於てか吾々は諸種の要望を批判し調節し統禦する中心の力を得べくこゝに人格の統一を要するのである。統一を缺ける人格は根抵おき浮草の様かもので、風のまにまに周囲外界の見聞に動かされ

つゝ徒らに五慾の奔命に勞れ終るのである。無意味にして危険あることこれに過ぎたるはあひ。

吾々はこゝを以て自己の人格統一に依つて現下の生存を完うせんことを希ふと同時に、その生存をして無限に豊富ならしめ價值あらしめんことを欲し、自己の生命を無限に擴大し永遠に存續せしめんとの己み難き希ひがある、而も吾人は有限の存在で智識も能力も有限であり不完全不自由である。吾々の身体生命は電光石火の如き果敢ない無常の身であるを思ふとき、堪へ難き自己の弱小と孤獨と寂寥とを感せず居れぬ。そこでこの有限の身を以つて無限の存在に合致せんことを欲し、自己と周圍人類乃至全宇宙との奥底に大なる根本の統一的大生命を發見し、それと一如同化して無限の生命に連り確固たる實在的根基に依據し安住せんとするの要望抑ゆべからざるものがある。宗教的要求とは實にこれに外ならぬのである。他語を以つて云へば吾人が動搖浮沈定めおき不安の生を去つて自己と萬有とに由つて來る根本の大生命

を把握し、自己の存在の確固不拔ある根柢を覺得して眞實に生きんとする根本要求が眞の宗教的求道心である。宗教とは斯る人間最深の要求に答へんとして起つた人生の一大現象である。

自分に取つて自己の存在てふことが最も直接であり、同時にそが生きると云ふことが根本の事實である、生きると云ふことは何のために生きると云ふ様を或る手段のためでなく、實に生きんと希ふ自己本來の要求に基く以外の何物でもない、人道實現のためとか、各自の使命遂行のためとか云ふのは生きると云ふ其事の意味を表明したもので道のために生きると云ふのは道あるものが目的でそれを體現するの手段として生くるのでなく、生きる其事が道を求め道を行ずるてふ高尚な意味を持つたものでなければならぬのである。吾々が道を求めんとするのは最も價值ある最も正當合理を最も充實した生き方を要する故にこそ其當然の道を求むるのである。宗教的要求は實に斯る最も直接で最も根本的ある自己其物の確立、大生命の獲得

(生存の價值を高め深めそして眞に生き強く生き大きく生きんとすこと)を希求する所に起るのである。宗教は只宗教心のためのみ大なる必要がある。

諸種の要求はこの根本要求の満足を待つて始めて一切が醇化され靈化されて夫れ々の意味と價値とが認められ、そしてそれを欣求するに當てその行くべき當然の方途を發見し得て、極めて無理の無い自然の努力に依りそを實現し充たし行く一歩々々の上に限りなき感謝と喜びを得るのである。上來宗教的要求あるもの、性質を述べ終つたので以下更に宗教上の二三要義を述べ、完全ある宗教が具備すべき諸要素に就いて語らう。(未完)

### □接諸大衆と皆在虛空

亮 遠

うちあふくみ空のみこささやかなり

われや雲井にいつのほりけん

# 顯本論より見たる成佛

溝田 在庵

佛教本來の眞面目たるや當機益物に在る事敢て言を須たず、而も吾人の是れに對する最大の要求たるや即身の成佛にある事又敢て言ふを得べきや故に今其れを論せんとするものなるも、第一に吾人の心とちさざる可からざるものは信行の二あり是れ吾人の成佛を期するの最大要件なる事を寸時も忘却すべからざるものなり。

聖祖云く、

法華已前ノ諸ノ小乘經ニハ女人ノ成佛ヲ許サズ諸大乘經ニハ成佛往生ヲ許スヤウナレドモ或ハ改轉ノ成佛ニシテ一佛ニシテ一念三千ノ成佛ニアラザレバ有名無實ノ成佛往生ナリ舉一例諸ト申シテ龍女成佛ハ末代ノ女人ノ成佛往生ノ道ヲフミアケタルナルベシ「開目抄」八〇四又云く、

イカニモ純圓一實ノ經ニアラズバ即身成佛ハア

ルマジキ道理アリ大日經金剛頂經等ノ眞言經ニハ其人ナシ又經文ヲ見ルニ兼但對帶ノ旨分明也二乘成佛ナシ久遠實成アトヲケツル「妙一女抄」

と、由是觀此成佛と云ふ事唯法華經に限る諸經に此を許さず然れば台當何れも可と云ふを得べきか、否然らず即ち台家は唯迹一部の立脚當家は唯本一部の立脚に居するもの、即ち聖祖の

傳教大師云能化龍女無歷劫行所化衆生亦無歷劫能化所化俱無歷劫妙法經力即身成佛等云々又法華經ノ即身成佛ニ二種アリ迹門ハ理具ノ即身成佛本門ハ事ノ即身成佛也今本門ノ即身成佛ハ當位即妙本有不改ト斷ズルナレバ肉身ヲ其マ、本有無作ノ三身如來ト云ヘル是也此法門ハ一代諸經ノ中無<sup>レ</sup>之文句云於諸經中秘之不傳等云々「妙一女抄」一九八二

と以て當知台家は理具の成佛にして不可當家は事具の成佛にして出世の本懷に契へるものある事を、然るに單に成佛といふもの豈一なりと爲んや謂く當体即成謂く受授即成謂く修得顯現の成佛な

り。今是に對する解釋を加へんとするに當り、先づ相好に就いて一言する所あらんとす。即ち此を解釋するに二様ある事を知るべし、謂く一は通途諸佛の上に云ふが如し、二は然らず即ち父母所生の身にして而も三業に妙法を受持し受得し聖祖の此三如是本覺如來十方法界爲身体十方法界爲心性十方法界爲相好是故我身本覺三身如來身体也

「勘文抄一八九七」

と如斯開覺し而此境界に信達せる時父母所生の當体に三十二相八十私好を具足し、吾人の擧手投足一として已心本佛の用ならざるはあし、故に御義に(下十七ウ)

久遠トハハタラカサヅクロハズモトノ儘ト云フ義ナリ無作ノ三身ナレバ初メテ成ゼズ是レ働カザルナリ三十二相八十私好ヲ具足セズ是レ繕ハザルナリ本有常住ノ佛ナレバ本ノ儘ナリ是レヲ久遠ト云フナリ

と云ふものは是れ通途の相好にして今の意に非ず而も御義と之と意に於て何の相違かあらん、即ち

今の意は聖祖の新地書に(續七オ) (外四)

佛ニ成リ候事ハ別ノ様ハ候ハズ南無妙法蓮華經ト他事ナク唱ヘ申シテ候ヘバ天然ト三十二相八十私好ヲ備フル也如我等無異ト申シテ釋尊程ノ佛ニヤス〜ト成リ候也

と即ち是れなり。

蓋し成佛とは吾人の佛教に對する要求の焦點たり、即ち當体即成は法力の故に受持即成は信力の故に而も共に精神的成佛を期するもの即ち内証成佛にして相好等に係はらず、次に修得顯現の成佛とは信力の故に肉体的成佛を期するもの、即ち外用成佛にして同時に相好等を具足す、而して時間的に之を論ぜば前二者は共に現在に於ける成佛にして、後者は隔生の具体的成佛あり、而して此等の人は多く誓願に依りて相好を具足す、而も當家の正意と爲る所受持即成にあり、今祖判を引用し以て修行の方法及び成佛の相を示さん即ち云く

無作三身ノ法號ヲ南無妙法蓮華經ト云フ也(御義下九オ)今日蓮等ノ弘通ノ南無妙法蓮華經ハ体ナ

リ心ナリ二十八品ハ用也二十八品ハ助行也題目ハ正行也正行ニ助行ヲ攝ス可キ也「御義下五十四」有智無智ヲ嫌ハズ一同ニ他事ヲ捨テ南無妙法蓮華經ト唱フベシ「報恩抄一五〇九」

釋尊ノ因行果徳ノ二法ハ妙法蓮華經ノ五字ニ具足ス我等此五字ヲ受持スレバ自然ニ彼ノ因果ノ功德ヲ讓リ與ヘ給フ「本尊抄九四二」

今又以如此文者日蓮也子者日蓮弟子檀那也世界者日本國也益者受持成佛也法者上行所佛ノ題目也「御義下六十」

經云如我等無異等云々法華經ヲ得心者ハ釋尊ト齊等ナリト申文ナリ乃至今法華經ノ行者ハ其中衆生悉是吾子ト申シテ教主釋尊ノ御子ナリ教主釋尊ノ如ク法王トナラン事難カルベカラズ但不孝ノ者ハ父母ノ跡ヲツガズ乃至民ノ現身ニ王トナルト凡夫ノ忽ニ佛ニナルト同ジ事ナルベシ一念三千ノ肝要ト申ハコレナリ「日妙上人書八六二」

當家の宗骨たる這固の目に至りては吾人後輩の敢て論究するに及ばざる事遠し、而も是れを述べ

すんば題目に違す、故に吾人は祖判を以てせんと欲し右に諸御書を列す、即ち先づ吾人の對境と爲すべき法体を掲げ、次に其に對して如何に修行すべきかを述べ、後に信行成就し果を証する事を得て、遂に彼の法体に一如する事を得るあり、此處に於てか凡身即佛身を成じて煩惱即菩提あり、又同時に娑婆即寂光の本國土妙を實現するに至る戲乎、大哉本化の道や。

當知吾人の成佛を期するもの若し信なく行なくんば智解如何に進み其說如何に巧妙にして縷々千言萬説を費すとも竟に机上の空論泡説と爲らんのみ、須らく信を篤うし、以て本化の教理を學び、契理の修行精進し信解行滿すれば、期せずして四八の妙相を具し娑婆即寂光の本國土に遊戲快樂するを得ん。

■ 豈離伽耶別求常寂

亮 遠

たもひきやさめこし峯のあたにして

花のさかりなれたのがささきは

# 天台四教儀大要

藤岡柳風

余前きに諦觀録を學び其の講の了れるや其が大要を綴りおせるもの則ち之あり。内容頗る貧弱にして寧ろ汗顔に堪え難きものおれど一讀其の貢獻する所あらば余の幸福之に過ぎず。讀者諸彦、乞諒恕。

## 第一章 總叙

凡そ天台大師釋尊一代五十年の聖教を判釋するに五時八教を以てす、始めに略して名目を辯せば五時とは一に華嚴の時、二に鹿苑の時、三に方等の時、四に槃若の時、五に法華涅槃の時なり。次に八教とは藏通別圓の化法の四教と頓漸秘密不定の化儀の四教との八教あり。この五時八教を用ひて一代の教法を判釋するに毫も漏す所あきなり、故に文に、以三五時八教判釋東流一代聖教盡無不盡と又頓等四教是此宗判教大綱と云ひ、藏等四教是一家釋義綱目と云ふ。

さて華嚴の時は佛成道して最初佛の悟のまゝを説けば頓教にして、佛二乗の小機を擬宜せんが爲あり、所説の經別おきが故に經題に従て時の名を立つ三七日の間圓教を正意として兼て別教を説く故に兼と名くるなり、鹿苑の時は二乗を誘引して小果を得せしむれば漸教なり、この鹿苑と後の方等槃若との三時は佛小機をして漸次に一佛乘に入らしめん爲の化意なれば、共に漸教なり、而して此鹿苑の時は初漸なり、所説の教名も同說處も同なれば、最初の處に従て時の名を立つ、但淺き藏教のみを説く故に但と名くるなり、次に方等の時は己に小機小乗の法を知れば、耻小慕大せしめんが爲め、三藏教に對して通別圓の三教を説けば對と名く、十六年間說處も所説の教も同なれば廣く四教を説き等く衆機に被ると云ふ所より時の名を立つ中漸なり、次に槃若の時は二乘大小各別ありと思惟すれば、小をして大に通せしめんが爲の説なれば漸教にして后漸なり。十四年間四處十六會の説なれども所説の經名別ならざるが故に



經題に從て時の名を立つ始終通別の二教を帶して圓教を説けば帶と名く、次に法華涅槃は共に所説の經名別なきが故に經題に從て時の名を立つるなり、法華の會座に於ては小機の二乘を佛自証の極理に入らしむるなり、八年間二處三會の説にして圓教のみ説いて前四時を開會して一乘の妙と成さしむ、故に純と名くるあり。涅槃は佛サ滅後に垂として一日一夜に説き玉ふ前番法華に於て未だ機根の熟せざる者の爲と末代衆生の惡見を防がんが爲に更に四教を説く故に雜なり、されど法華と涅槃とは其旨別なきが故に二經を合して一時とすなり。

不定教と秘密教とは共に前四時に於て説く、法華涅槃は大小の機調ふが故に不定教も秘密教をも説くことを用ひざるなり、故に非頓非漸非秘密非不定とは名く。

次に涅槃の四教と方等の四教とは、四教の名は同じなれど義別あるを以て分つ、即ち常住を知ると知らざるとなり。

又化儀の四教は化を設る始終の組み合を分くれば、恰も種々の藥を調合して部類を區別するが如くなれば部意を明すなり、判釋の中には判の方なり、化法の四教は界内界外利鈍の機に對して法の道理を示し是を修証せしむる教なれば、恰も藥の性分を知りて病に應じて藥をあてがふ様あれば教意を明すあり、故に判釋の中には釋の方なり。次に五味に五時を對するに二意あり。

一に約教相生の邊にては五味の相生次第を取て五時説法の順序を趁て進むに譬へ、二に約機濃淡の邊にては五味の淡より濃に進を取て一類の聲聞の五番の薰陶を經る機根の調熟淺深に譬ふるあり

第二章 五時判の概要

五時とは釋迦一代の説法を且らく年月の上より堅に五分し、釋尊今番出世の當機たる最鈍根の二乘をして次第に調熟し、終に佛道を成せしむるに至る一期調熟の化意を彰すにあり。

### 第一節 前四時の大綱

第一華嚴の時釋尊成道して最初三七の間寂滅道

塲の菩提樹下金剛座上に在して別圓頓大の機なる法慧功德林金剛幢金剛藏の四大菩薩を初め四十一位の法身の菩薩並に宿世に根熟せる天龍八部等の大機の爲に佛盧舍那報身を現して圓滿修多羅を説き玉ふ。是即ち華嚴大乘經あり、之を頓教と云ふ。而して其所被の機根は同じく界外の大機なりと雖も利鈍の二類あり、隨て能被の教に於ても圓教が正意なりと雖も、別教をも説けば未だ機を兼ねることを免るゝ能はず、故に部に約して頓とかし、教に約して兼と名くるなり。

此華嚴經に明す所の三照の譬の中には、佛出世して最初華嚴を説く義を日の初て出て先づ第一番に高山を照すに例へたり。日を佛に喩へ高山を頓大の機に光を説教に喩ふるなり、又涅槃經に明す五味の例の中には是の華嚴の時を例ふるに二義あり一には佛最初に華嚴を説く義を初めて牛より乳を出すに例へ、二には大乘を以て小機と擬宜するに小乗の機一向に未熟なる是を乳味の牛より出たばかりにて未だ練らざるに喩ふ、是は佛が最初長行

授記孤起無間自說因緣譬喩本事本生方廣未曾有論議の大乗十二部經を説くを云ふなり。

法華の信解品に云く即遣<sub>二</sub>偏人<sub>一</sub>急追將還窮子驚愕稱<sub>レ</sub>怨大喚等と云々、此は信解品に於て摩訶迦葉須菩提目蓮摩訶迦施延の四大弟子、佛の一代の化意を領する中華嚴擬宜の時を領解する文あり。

第二に鹿苑の時これより鹿苑方等樂若の三時は共に漸教なること前に述ぶるが如し、三日已後彼羅奈國鹿野苑に於て木菩提樹の下に草を以て座とかし、劣應身を示し陳如等の五人の爲めに生滅の四諦十二因緣事の六度等の法門を説き玉ひしを始として、十二年間五天竺中行化の説を云ふ、所説の教は阿舍經なり、藏教に屬す、若し華嚴三照の中には次照幽谷なり、此は丁度華嚴の次鹿苑小乗を説くに例ふるなり、四教の機の中三藏最も下劣ある故に是を幽谷に例ふ、又涅槃五味の中には酪味あり、乳味より酪味を生ずるが故に華嚴の次に説く所の鹿苑を酪味に例ふ、此は華嚴大乘十二部經より長行重頌孤起因緣譬喩本事本生未曾有論議

の九部の修羅を出すなり、故に法華の信解品に云く而以三方便ニ密遣二下人形色憔悴無威德者汝可三詣レ彼徐語ニ窮子ニ雇レ汝除レ糞等此は四大聲聞鹿苑の時を領解する文にして、誘引の状況を述成せるなり、鹿苑の前の華嚴の座には三乘の根性益なかりしが故に、大を寢て小を施して小機に小果を証せしむれば漸の初なり。然して小乘三乘は是の三藏の法門を至極の法なりと思惟せり。

第三方便の時二乘己に鹿苑に於て小果を得て同入法性の思をなし、灰身滅智して無餘涅槃に入るに至極と思惟し居れば、佛に於て三藏教を折挫して通別圓の三教を稱歎し、前三教の淺劣を破し、圓教の深勝を褒美して二乗をして恥小慕大せしめし教が即ち方便教あり、此教を對教と名する義は二乗の小果を至極と念ずれば、佛其念を破らん爲め廣く四教を説くに藏教半字の教に對比して通別圓三教の滿字の教を説く、故に對教と云ふ。(この並對の義の外相對々破等の義あれども略す)

若し華嚴三照の中には次照平地に例ふ、其中の

食時とて今の八時々分に當るなり、是則ち廣く四教の機の爲に四教を説くが故に、日の徧く一切の平地を照すに例ふるなり。又涅槃五味の例の中には生酏味なり酪味より生酏味を出す、此は鹿苑小乘の次ぎに方便教を説くの義あり。

法華の信解品に云く、過是已後心相体信入出無難然其所止猶在二本處等云々 此は鹿苑施小の後方等を説く二乗を彈詞すれども鹿苑にて己に小果を得て居る故に二乘大乘の勝れたる法を慕ひ、小乘の劣れるを恥ぢて大教を信じ心のすなを成るを云ふなり。

第四槃若の時前方等の中に於て、二乘恥小慕大の念を生ずと雖も、而も大小各別ありと思惟するが故に、今槃若の時に於ては後三教を説いて一切の法皆摩訶衍大乘ありと説くなり。横入の機ありと雖も殊更に藏教を説かずして小益を得せしめ、堅入の機には圓教を正意として常に通別の二教を挾帶して説くなり。

諸部の槃若教の中には佛多く身子空生等の聲聞

に命じて佛の加被力に依て佛の代りに大乘の法を菩薩の爲に説かしむるなり。故に轉教付財と云ふ佛聲聞に説かしむるは、二乗をして大乘の法に通達せしめんが爲あり。然れども二乗自らは大乘の法門は菩薩の所修にして我等二乗の修すべきものに非ずと思へり。又槃若にては小乘の法門も大乘の法門も一切の法皆摩訶大乘と説いて但法に大小別なきを顯す、故に槃若は法を開會して未だ人を開會せざるあり。

若し華嚴三照の例の中には次照平地の攝あり。食時の次の偶中とて丁度十時頃に當れり、故にまだ物に蔭の出来る時分なり、又涅槃五味の中には熟酢味に例ふ。即ち大を信する生酢味より大に通ずる熟酢味を出すなり、これ方等の後摩訶槃若を説き出すとあり。

法華の信解品に云く、是時長者有疾自知將死不<sub>レ</sub>久語<sub>二</sub>窮子<sub>一</sub>言我今多有<sub>二</sub>金銀珍寶<sub>一</sub>倉庫盈溢其中多少所應取與云々。

是の文に於て四大聲聞よく轉教付財融通淘汰て

ふ槃若の部意を領解せり。

以上鹿苑方等槃若の三時は漸次に淺きより深きに至らしむれば華嚴頓大に對して總じて漸教と名くるあり。

## 論相承與付囑關係

佐藤 秀 温

天 總 論

宗教とは宇宙絶對の眞理を開出し、而して十界の中央たる人間界を根本とし、一種崇高偉大にして吾人をして敬畏すべき感情を起さしめて、人心の奥底を支配し、之を人格化して信仰し、人生の缺陷を補はんとするものにして、往ては國家安泰の基礎を立て、又世界文明の本源とも稱すべきものは也。而して宗教には多種ありと雖も、佛教を除くの外は皆な外典外道あり。其の外道の所詮は内道に入る即ち最要なり。或る外道の云く、千年已後佛出世す等云々。又或る外道の云く、百年已

後佛出の等云々。外道外典の四聖三仙は其の名は聖なりと雖も實には三惑未斷の凡夫、其の名は賢ありと雖も實に因果を辨へざる事嬰兒の如し、彼を船とし生死の大海を渡るべしや。彼を橋として六道の巷越え難く、彼を柱として國運全からず。故に佛教と外道と其の間霄壤の差ありて外道の佛教に及ばざるや遠し。

今を去る三千年の昔に於て南閻浮提の中央、印度に降神せられたる大聖釋迦牟尼佛、五十年間に涉り開展せられたる佛教は、内に八萬四千の法門を包含し、外には迷妄に流轉せる衆生救濟の偉力を有する尊無過上最勝無二の宗教なり。單に佛教と稱するも亦多種にして、所謂大小偏圓顯密權實本迹等の別あり。然りと雖も、大略すれば自ら四十二年末顯眞實の方便と最後八ヶ年の法華眞實との區別あり、要するに法華八ヶ年の眞實教の外は無量有りと雖も、是れ之が枝葉に外おらずして實に佛教の眞髓を説けるものは無二亦無三唯一法華一乘のみなり。故に方便品に云く、『十方佛土中唯

有一乘法無二亦無三除佛方便説』と、又無量義經説法品に云く『種々説法以方便四十餘年未顯眞實』等と云々。而して大集經には正像末の三時を説示し後五百歳には鬪諍堅固白法隱沒の時に於て、唯法華の大白法のみ廣宣流布すと。されば四十餘年の經教は古曆昨食の如くに末法に於ては恰も星月の日光に其の光明を奪はると等しく其の益滅没するものなれば、宜しく法華實教を取り爾前迹門等の權教を捨てざるべからず。今是を圖示し以つて取捨簡擇せば、

内外相對 捨…(外)…波羅門、儒、基督、天理、黑墨等  
取…(内)…大小、權實、本迹、一切佛教

大小相對 捨…(小)小乘ノ劣(阿含三藏教等)  
取…(大)大乘ノ勝(權大、實、本、迹)

權實相對 捨…(權)權大ノ劣(華嚴、眞言、禪、念等)  
取…(實)實大ノ勝(法華本迹)

本迹直對 捨…(迹)…迹門ノ劣(迹門教經ノ劣)  
取…(本)…本門ノ勝(本門教經ノ勝)

故に進んでは前四教、退いては涅槃經等の一代諸經惣じて之を括るに但だ一經也。始め寂滅道場より槃若經に至るまでは序分也、無量義經、法華經、觀普賢經の十卷は正宗也と。而して此の正宗の中の正宗は妙法蓮華經の五字に皈する也。故に報恩鈔(遺文廿一、七七)に云く、佛の滅後に結集の時九百九十九人の阿羅漢が筆を染めてありしに、妙法蓮華經とかけせて如是我聞と唱へさせ給ひしは、妙法蓮華經の五字は一部八卷二十八品の肝心にあらずや云々と。故に法華經第七に云く『佛説言諸經中王』と。又靈山の聽衆たる天台大師の云く、『今經則成諸經法王最爲第一』と。又妙樂大師の云く、『法華之外無勝法故云法華無上法王也』と。又傳教大師の云く、『如佛爲諸法王此經亦復如是諸經中王』と。當に知るべし法華は無上の妙典なる事を。然りと雖も世尊在世の衆生救濟を主とし末世の爲めに之を付囑せず、人師又後代の衆生を哀愍せずして相承せずんば、如何に深甚微妙の大法ありと雖も何等後世に利益を施すこと無く死物に

等しかるべきを脱れざらん。彼の淺劣なる外道の基督及び天理等も付囑相承に依りて盛花を咲かすに非ずや。彼の週の世に於ては建國の基礎を開立せし已來、徳を修め賢を禮して頻りに仁政を獎勵し代々之を相承し最盛を極め範を後世に垂れたるに、時移り代かはりたる秦の世は之を相承せざりしかは、天下さながら暴風の一時に荒れすさぶが如く、群雄四方に割據して滅亡の淵に沈みしに非ずや。されば付囑相承あるものは、小にしては一家、大にしては一國に於ても缺くべからざるもの也。況んや一家一國はをろか、世界人類を支配する佛教、其中の最勝なる法華經を依經とせる本宗は理想實現の基礎にして、之を除外しては安んず活宗教たるを得べき。而して付囑によりなれる相承多種ありと雖、大別すれば當家の内相承、台家の外相承此の二様にして、之を詳別すれば當家内相承に内外の相承、台家の外相にも亦内外の二相承あり今外の別の中に於ける内の語を冠する所以は、一往歴史的説明に擇ぶが爲めあれども、再往之を論

ずれば内證の深勝ある事を顯すもの也。而して今相承、付囑を論ずるに於ては、彼の印度出現垂迹を釋迦牟尼佛を根據とするには非ずして久遠本佛を以てす。壽量品に云く『皆謂今釋迦牟尼佛出釋氏宮去伽耶城不遠坐於道場得阿辱多羅三藐三菩提然云々』又云く説我小出家得阿辱多羅三藐三菩提然我實成佛已來久遠若斯但以方便教化衆生令入佛道作是説』と説示し、彼の印度出現の佛は、垂迹示現にして其の實は五百塵點久遠の本佛あることを顯示せられたり。されば付囑相承もそれが如くならざるべからず。然りと雖も迹化の付囑は開顯後にあるも所付の法體は全く顯本已前の迹門に同じくして、此の法本と像法の時宜に適ひ當時の群類を救濟して本化所付は壽量文底の大事本門肝心にして末法に於て閻浮に廣布せんことを示され、末法の衆生救濟の爲めにありしものにして、而して付囑相承たるや宗旨の生命を持續せしむべきの大綱をなすもの也。妙宗の學人之を精究せずんば本佛の本懷を知らず、故に吾人は不肖を顧みず本化

の末流として相承と付囑との關係を論ずる所以也  
 本論に至りて付囑の意義を明し、尙總別の起盡並に本化迹化の弘通の状態を明にし、次に相承の意義を明し、而して本化迹化二様相承の形態を明し、更に進んでは相承と付囑との交渉を述べ以つて其の根據を取捨し、最後に吾相承付囑に於ける私見を述べて以つて結論とする也(つゞく)

## 秘論

山岡義哲

### 第一章 宗旨論

#### 本論

#### 第二章 本門本尊

##### 第一項 本尊名義

##### 第二項 曼荼羅相

##### 第三項 本尊本体

イ 教門本尊  
 ロ 視門本尊

### 第三章 本門 題目

第一項 五字 内容

第二項 五字 名義

### 第四章 本門 戒 檀

第一項 戒 檀

第二項 戒 法

### 第五章 結 論

第一項 本尊ト吾人ノ關係

## 第一章 宗旨論

余今淺見をも厭はずして諸書に依り宗旨について論せんとす。

宗旨とは一宗の歸趨する所にして、即本尊、題目、戒檀の三秘是なり。先づ始めに三秘の体は如何なる者なるかを辨せば、即本尊は妙定をもつて体となし、題目は妙惠を以て体となし、戒檀は妙戒を以て体とあす。而して定とは決定を以て義となす。『御義』に曰く、本尊とは法華經の行者の一身の當体あり云々と。如斯本門の本尊は行者の即

成を決定せしむるものにして、是れを本門事の圓定とあすべきあり。經に曰く『於我滅度後應受持此教是人於佛道決定無有疑云々』と、此の文圓定の出據にあらずや。

惠とは智惠の義にして、『御義』に智惠とは一心の三智なり。乃至三智の体は南無妙法蓮華經也、今日蓮等の類南無妙法蓮華經と唱へ奉るを智惠とは云ふなり。云々又曰く三世の諸佛の智惠を一返の題目に受持する是は慧なり云々依て諸佛の智惠は即ち題目ある事明かあり。是を本門事の圓惠となす。

戒とは防非止惡の義にして、『御義』に曰く、權教は無得道、法華經は眞實と修行する是は戒なり。云々妙法の功力よく三道を轉じて即三徳とあすあり。非の防くべきあく、惡も亦止むべきなく、只正直に方便を捨て、且つ信じ持つを本門事の圓戒と名く。經に曰く、若暫持者、我即歡喜、諸佛亦然、如是之人、諸佛所歎、是則勇猛、是則精進、是名持戒云々と。以上三學三秘を略述すと雖も、題目とは捲舒の異りあるのみにして、即題目論舒



ぶれば三秘とあり、三秘を捲けば題目となるあり。三秘の出據を經文に求むれば正しく壽量品の然我實成佛已來の文により、本尊抄には此の文を引き具に本尊と題目とを示せり。

## 第二章 本門の本尊

今本尊に付いて略述せんに、本尊とは行者信仰の對象一宗の大事にして、是れを知らずんば其歸依所を失ひ宗旨に迷ふ、依て今略して左の三項となして論せん。

一ニハ本尊ノ名義ヲ辨シ

二ニハ其ノ相ヲ論ジ

三ニハ明本尊本体

### 第一項 辨本尊名義

名義を辯ずるに今主客兩重を立て、始めに客觀に約して論じ、次に主觀に約して論せんと欲す、先づ客觀に約すれば一には本尊とは根本尊崇の義にして、行者是れを修行の根本とし、所体として最も尊崇する故に本尊とすと云ふ。尊崇する所の三

寶多しと雖も其中に根本とする所あり故に根本尊崇の義とあす。

二には本來尊重の義とあす。今の本尊とせらるゝ所のものは無始より法爾として天然最勝の尊重の法なるが故に本來尊重の義となす。

三には本有尊形の義あり、曼荼羅の全体是れ久遠の尊形あり。又一々の諸尊本時以來常住の尊形なり、故に本有尊形の義とあす。次に曼荼羅とは一には諸佛集と云ひ本迹の諸佛三身の体用一所に集在するが故あり。二には功德集と云ひて本佛所有の一切の因行果德集會して一所に存するが故なり。三には淨檀と云ひ、諸の三寶諸天尊普く勸請して、一所に安置する清淨の檀臺あるが故あり。四には輪圓具足十界三千の諸の妙法圓滿具足して一所に存在するが故に云ふあり。以上客觀的に名義を辨ずる事斯の如し。

主觀的に名義を明さば、本尊は是れ行者自身の當体滿行滿徳の根本にして、無作三身の覺体妙法蓮華の妙力ある事を開示せしむる軌鏡あれば、根

本尊崇の義を有す、又本尊は行者一色心の當体十方に融通し、三世に周徧して融妙圓滿の法体にして、本來尊重なる事を開示せしむる軌鏡なれば、本來尊重の義を有す、亦本尊は行者の當体悉く是れ久遠の四大本時の六塵の所成なれば、一体圓融して本有の尊形ある事を開示せしむる軌鏡あり。故に本有尊形の義を有す、次に曼荼羅は行者自身全く久成の佛体にして十方三世の諸佛其体内に來集せしむる事を顯す者なれば、是れを諸佛集と云ふ。又曼荼羅は行者妙法蓮華經を受持する時本佛所有の因行果徳の一刹那中に集聚して、徧法界の功德を顯現せしむる者なれば是れを功德聚と云ふ。又曼荼羅は行者所住の當所淨妙なる不思議境にして三千の莊嚴無盡に緣起する寶檀ある事を顯す者なれば是れを淨檀と云ふ。又曼荼羅は行者の一色心に天地法界の萬法を攝盡して互に圓滿具足せる事を顯す者なれば是れを輪圓具足と云ふあり。

## 第二一項 曼荼羅の相

曼荼羅の相を辯ずるに分て六となす。一には法

界自爾曼荼羅なり、森羅万象此の中に周師し行住座臥すと觀する時は法界は一の大曼荼羅となる。此れを一幅の紙上に寫したる道場莊嚴の曼荼羅なり。二には靈山顯現の曼荼羅なり、釋尊法華を説き給ふ時、寶塔虛空に現し、釋迦多寶塔中に並坐し比丘等の四衆並に天龍等の八部に到るまで悉く壽量の佛慧を信解し、福智圓滿の儀式を整へたる大會を見る、此の虛空會上顯現の形相を一紙上に寫したる本尊あり。三には道場莊嚴の曼荼羅なり、是れ即ち佛滅後二千二百二十餘年間未曾有の大曼荼羅にして一紙上に十界常住の形相を示顯す、此れ顯には虛空會上の儀相冥には法界自爾の形容を示し、正しくは行者觀心の信解を發揚する末代當機の大軌範なり。四には行者心具の曼荼羅なり。行者の一心中に十界三千の諸法を具足するが故に行者の一心宛然として是れ曼荼羅の真相とある。之を行者心具の曼荼羅と云ふ、五には念念緣起の曼荼羅なり行者念念の起心に三千含融して起る下思議の法をさして念念緣起の曼荼羅と云ふ。六に

は依正各具の曼荼羅なり。依正互に他を具足して一種子中に諸の技葉花果を具足するが如き不思議の法なるを依正各具の曼荼羅と云ふなり、行者一度曼荼羅を禮拜する時は、一念の當初能く是等六種の曼荼羅を供養する事を得るなり。(以下次號)

## 興師身延離山に付て

望 月 本 啓

古來興師身延離山に付て諸多の説ありと雖も、其れ等は暫く置き、或派の師波木井公の謗法なるが故ありと云ふものに對し、少しく自己の信ずる所を述べむとす。

御書に曰く『同十七日波木井の郷へ着きぬ波木井殿に對面せしかば大いに悦び今生は實長身の及ばん程はみつぎ奉るべし後生をば上人助け給へど契りし事は只事とも覺へず偏へに慈父悲母の波木井殿の身に入りかはり日蓮を哀み給ふか』と。波木井殿いかで此の誓を破り給ふべき、又曰く『次

郎殿等の御公達親の仰せと申し我が心に入れてはします事なれば乃至一人も疎略の義なし』依て知んぬ、親子心に入れて御供養申せし事を。若し更に之れを疑ふ者は須く我執を捨て、考ふべし、宗祖其の始め御座所御選定に當り、諸方有力ある信徒の招待にも應じ給はず、特に此の地を撰み給ひし事を。若し波木井公の謗法は後年なるが故にと云はゞ、末法唱導師本化上行菩薩として九ヶ年の長き間斯くの如き大事を知らずして過したりと云ふか、強いて之れを云はゞ蒙古豫言も妄語となるべし。一丈の堀を越へざる者二丈三丈の堀を超ゆべからざるが故なり。見よ、波木井殿御書には、『此人は無邊行菩薩の再誕にてやれはすらん』と又『此の山は天竺の靈山日域の比枝山にも勝れたり』と遊ばされたるを。無邊行菩薩何ぞ謗法をかされんや。地頭若し謗法からば何ぞ勝れたりと宣せ給ふや。又御書に曰く『靈山の教主釋迦寶淨世界の多寶如來十方分身の諸佛本化の居士迹化の菩薩梵釋諸神十羅刹女も定めて此の砌りに御座すら

ん乃至此の如く佛菩薩の住み給ふ功德聚の砌りな  
乃至無始の罪障も今生一世に消滅すべきか』と徳  
孤ならず必らず隣ありとは外道尙之れを云へり、  
況や法華經の行者本化上行菩薩九ヶ年の永き歲月  
を費し一人の波木井公を教化し能はざるの理ある  
べしや。法貴きが故に所貴し、所貴きが故に人貴  
しと。須彌山に近づく鳥たる波木井公金色ならず  
して夫れ何ぞや。若輪番を改めし事聖意に契はず  
とならば、何んぞ宗祖自ら黙じ給ひしぞ。盡未來  
までも心は身延山にすむべく候と宣ひしに非ずや  
若し栖神ましまさざるが故と言はゞ、國主法華經  
を信せざれば、日本國中何れの所にも栖神ましま  
さざるべきか、其の義あるべからず、

吾人は此の意によりて師の離山は波木井公謗法  
の故にはあらずして、何事か深き理由の存するも  
のなる事を信すると共に、宗祖滅後幾何ならずし  
て六上足の相反目せりと云ふを疑ふ者なり。

## 佛教に及べる上代 印度の宗教思想

荒木 經明

佛教が在來の宗教に對して有する特色は、其信  
行の中心を佛陀の人格に在り而も其思想觀念の構  
成並に材料はヴェダに淵源して實在と生死と解脱  
の三點に集中せり。此三に關してヴェダ思想を明  
かにするは佛教思想の基く所を明かにすると共に  
又其出藍の特色を辨別する所以なり、所謂佛教は  
宗教その者にして今日其勢力の實大あるは何が故  
ぞ、佛陀の宗教は高貴に非ずして一般平民的にし  
て、徒らに高遠に非ざると同時に佛陀の教は人間  
向上の大道である故に『佛教が當代及び爾後數千  
載の民衆に偉大なる感化を與へし所以の者は、佛  
陀の瞻仰すべき人格に因る事多くして、其教義に  
因る事は寧ろ少しと爲す』とは東洋學者のマクス  
ミュラーの佛陀の讚美の言あり。

而して宗教は人間の心靈の救済解脱を本質とするものにして、其信行を築かん爲めの諸種の哲學的思想理論的概念は一つの附屬物にして、生命ある宗教を理論に翻譯したるに外ならず、されば佛陀の宗教は心靈的自覺に存し、その興隆は佛陀の人格的勢力に出でたり、要するに佛教は佛陀の人格に淵源して其信仰證悟を生命とするものなり。若し純粹に哲學の理論を以てすれば、佛教必ずしも其宇宙はウパニシヤドに鍛鍊したる觀念界を出でず、婆羅門が其思想の深遠に對して國內に限られるに反し、佛教が印度に於ける何れの宗教よりも優れ、其宗教的感化に宏大無邊の根本原動力は佛陀の心靈的自覺に存するなり。佛教の理想たる涅槃もそれに到達する信と行とも大体に於て婆羅門に異ならずと雖も、理想と理論と實行と相合して佛教の宗教を爲し、特に一人格に對する信仰を發揮したる點は印度の宗教並に世界の宗教史上に一異彩なり。されば此に三千餘載を照破して歸依渴仰せらるゝあり。實に『天上天下唯我獨尊』たる

佛陀は偉ある哉。

今暫く佛教に及ぼせる上世の宗教の信念思想を観察せば、印度民族が中亞細亞高原を出で、西北印度に土着せる以前より其地に住する土民を征服し放逐して土着したる勝利者たるを以て勇氣及び自信力強く新進の英氣は充滿し至り、而して上下を隔てず自由快活を樂しみ、著しき自然現象を禮拜して讚歎歌詠せり。其記憶に依り後世に傳へる者をヴェダと云ふ、是れ最も當時の信用すべき材料のみならず、人心發展の後を尋ね、宗教思想變遷を探る事の出來る世界最古の文學あり。印度一切の教學の源泉を爲せるヴェダの神話中には雜多の神ありて、其神々に就きての思想信仰を神話として發表したるあり。其信仰は天然の轉變に従ふて多面に向ひ彼此の神と隨時に動き多神を崇拜せり、さればヴェダの宗教を一言に言はゞ、自然崇拜、而かも多神教にも非らず、對等の尊嚴を有する邊より一神教の如くなれども、多神の中心の交換され神中に上下の區別の存せざる如きに至るが

如き、實に他に其例を見ず、故に學者是れを科一神教又は交換神教と云ふ。而してヴェタの思想家は單なる者に非らず司祭僧侶たりき。此に於て彼等は其宗教的信念を先づ祭儀行事の敬虔に發見し又其祈禱熱誠の中に之を経験したり、彼等の神に對するや、服従に非らずして犠牲を供し、供物を以て神意を動かし得べしと信せるなり。神は偉大あり。されど其れを動かす力有る祈禱は偉大ありとせし點より、遂に祈禱を進化せし者がブラハマーンとあり、是れが哲學上にも宗教上にも第一位を取るに至りしを以て是れを証し得べし、斯くしてヴェダ時代を去りてブラハマナー時代に來れば天真爛漫たる宗教は一變して、複雑極まる形式的の者となれり。ブラハマナーとはヴェダを説明しヴェダに隠れたる意味を發揮せんとする主旨よりしたる註疏文學にして、甚だ繁雜なるものなり。之れを行ふには専門的の智識必用と共に、僧職に従事するもの増加するに至りたり。蒙昧時代淳朴な民は供犠祈禱を重したれども、複雑あると共に

僧權の割據時代となり、他人の窺知する能はざるに至らしめて、權力を恣に成したるは婆羅門族なり。而して此に干載動かすへかざる四性の階級制度を現出せり。此時代の興味ある神話は甚だ多し、是れが起原を尋ぬれば多くは言語の説明よりせるに似たり。而して其説明たるや古代の事とて畢に空想に走りて少しも實驗思察飾らざる故に神話的の域に進入し、輪廻轉生を信ずる彼等の説明が科學的ならずして神秘的に傾くは自然の數なり。蓋し婆羅門は森林に入りて觀想を凝らすを以て人生の必要の事項と成せり。然れども遂に無限の生命を自己に實現せんとする人心に終局の満足と與ふる事能はず、神秘思想は次第に成熟して哲學化し來り、式次は彌よ／＼繁雜となりたり、ヴェダの末葉時代にてアートマンとブラハマンの二大思想は進んでウバニシヤド時代に至り此思想を發達せしめ、印度教學の光彩たらしめたり。

ブラハマンは即ち梵の觀念あり、是れを現實に示さば言語にして、神話的には祈禱主なり、又主

觀的に觀れば主觀の奥底ある『我』一切生氣の根本なる呼吸なり、印度民族は我れと呼吸との實体をアートマンと稱せり、而してアートマンは認識の主客を超絶して又是れを包括す、單に知るに非らず知らるゝに非らず、知る者と知らるゝ者と同一体なるが故に其知は絶對の認識なり。翻て見れば『我』の外ならず、此思想は即ちヴェダの祭法宗教より出でし最高の思想にしてウバニシャド哲學の中心觀念あり。此のウバニシャドの見たる實在は諸法實相の方面に重きを置き、而して佛教に置ける諸法實相の觀念は既に此に萌芽し、佛陀の内証知見は茲に根抵を据へて其自覺信仰たるを見るべし、尙ほ佛教の重要ある思想として後世に至る迄特色として遺りたるは無我(アートマン)の教旨なり、印度アールヤ民族の固有の考へは靈魂實有とせり、然れば輪廻の説も極めて物質的に説明せられ來るを以て知るべきなり、然るに佛陀は全然に是れに反對して無我の説を主張せられたり、是れは即ち吾人の宗教思想を満足せしむるに在り。

ウバニシャドの哲學が觀念主義の立場より實在を求め差別以上の實在、小我以上の大我、アートマンを理想とするも、ヴェダ時代の單純なる自然崇拜の宗教に基く者にして、所謂單純なる宗教より高尚なる宗教に出で來りしと雖も、ウバニシャド時代は未だ純粹に精神的發心悟道の再生の轉機を見るに至らざりき。然るに佛陀は此間に起りて内觀知見の修行に一切の實相を洞見し、一切衆生の道を發輝して茲に不死の門を開くに至り、而かも印度思想の通性を漏れず其信行の第一着手を智慧知解に求め、事物の真相を究めてその確信の上の信仰を築かんとせり、されば佛教は宗教として佛陀に對する信頼を根本とせり。

吾人は速かに佛陀の足跡を尋ねて正しき信仰を保ち、正しき意を有じ眞を悟り正しく行ひ正しき生活をなす勉強努力し正しき念を持ち正しく靜慮せば、彼の呼吸に參すべく、而して彼の生命に接觸せねばならぬ。

嗚呼偉ある哉佛陀。その教法を活かし、その感

化の中心となりし人格また光輝燦爛たり。

## 宗教と宗教との管見

中 村 義 明

人誰か心靈の慰安を樂しまざるものあらん。而してそが要求に應じて、吾人に安心を得せしむるもの、是通途言ふ所の宗教なり。凡そ宗教に内外の二道あり。外道とは婆羅門、基督、神道、儒教、道教等佛教以外は一切教宗を總稱し、内道とは佛教に名くるなり。今外道は之を措く、佛教は、釋尊一佛の所説なるに、然るに古來數多の宗を作し、宗又各々數派を分つに至れり。こは、之れ佛教々義の寛容廣大ある時に應じ、國に應じて機根に優劣差異あるが故に佛説も隨つて大小權實等種々の教經を説かれたるに由る。此れ宗教は必ず教判を立て、宗旨を定め、依經立宗するの必要ある所以也。而して諸宗の元祖、或は教によりて時を忘れ或は機によりて國土を省す、或は時を見て機を詮

めず等、しかも自見を本とせるが故に、其撰擇せし教義も佛意に叶はず、終には人世を益すること能はざるもの多きなり。然るに吾宗の教判は、本化大士三説超過の法華經に基き、教機時國序の五義を立て、一切教法界を批判し玉へば、内外諸教の權實、眞僞、宛も掌中に見るが如し。かくして撰出せられたる宗旨は、末法唯一の大法たる本門の三大秘法にして、寔に五綱に非ずんば本化別頭の教相を判ずるに由無く、三秘に非ずんば、本化別頭の宗旨を定むるに由無し。かるが故に古來本宗にては、三秘を宗教と名け、五綱を宗教と稱し、合せて八個の大事として珍重せり。されば今言ふ所の宗教は、通途の謂にあらす。次下少しく宗教(五綱)と宗教三秘とに就いて吾人の管見を述べんと欲す。

一、明教 一切教法の異同を分別して、依經を定め、歸宗を明むる所以也。而して本宗の教判は釋尊出世の本懷たる法花經に根據し、一往天台の五時八教に依ると雖も、再往は本化獨歩の妙判を



創し給へり。則ち佐前は暫く台判に附順せるも、佐後の時は、更に一重立入りたる別頭教判を設け玉へり。蓋し吾祖の判教を用ひ玉ふや、其規一ならず、其重なるものは五時八教、三種教相、四重興廢、四種三段、五重相對、種脫對判等あり。今此等につき一々其梗概を述べんは紙數の許さざるどころ、且繁を避けて之を略す。要するに之等の諸判は、諸教諸宗の同異を分別し、以て妙法蓮華經の宗旨を選定するに飯す。誠に妙法蓮華經は内外、大小、權實、本迹等一切教宗の肝心にして、本化獨歩の三大秘法の依つて立つ所の唯一宗旨ありとす。

二、鑑機 一切衆生の根性、特に教法を信受するもの、機根を視るあり。如何に前教綱に教經の選擇を明にすとも、衆生の根性を鑑ずんば何かせん。此を以て、吾祖は『二者機者弘佛教一人必可レ知機根』(教機時國抄)とて、機を五綱の第二に置き末法今時の衆生は唯法華本門の機根なれば、餘教餘宗は全く無益ありと決擇し玉へり。

佛滅後の機に二種あり。本已有善と本未有善之あり。前者は佛在世に聞法下種せし輩、重ねて聽法し、習熟し、或は解脫するの機なり、其習熟の機を熟益の機といひ、其解脫の機を脫益の機といふ。後者は本未だ佛種あらざるが故に、新に佛種を心田に下す、之を下種結縁の機といふ。而して如來の滅後正像二千年間は、多分は本已有善の機にして、就中正法は心病最も輕きが故に、爾前小權の凡藥によりて脫益の者多く、像法は心病稍重きが故に、法華迹門の藥味によりて熟益の者多きなり。末法五濁の今時は、心病尤も重き本未有善者あるが故に、法華本門の仙藥を要すべく、之に依つて下種結縁の機根多し。末法の中に於ても、本化開宗以後の機を細判せば、順逆の二機あり。宗祖の所謂『於末法一者大小權實顯密共有教無得道一閻浮提皆爲謗法一畢爲逆縁但限妙法蓮華經五字一耳例如不輕品一我門弟順縁日本國逆縁也』(法華取要抄)と是なり。されば機根種々ありと雖も、今時逆謗の徒は、妙法蓮華經の五字に非ずん

ば濟ふべからず、『因レ謗墮惡必由得レ益』とは是也、故に宗祖は不輕菩薩の跟を繼ぎ、強いて妙法を説き聞かせて、下種結緣し玉へり、此れ本宗が四個格言を獅子吼して、折伏を正意とする所以也

三、察時 一切の時代を察し、特に佛教流傳の時を知りて、世に應ずる所以也。教を撰び機を視ると雖も、時を知らずんば衆生を益すること能はざらん。故に吾祖は『三者時者弘<sup>二</sup>佛教<sup>一</sup>人必所<sup>レ</sup>知<sup>レ</sup>時』(教機時圖抄)と言ひて、三時五紀の高判を以て、末法應時の宗教は、只我妙宗なりと斷じ玉へり。

(一)に三時説とは、大悲經に出づ。正像末之也。初に正法時とは、如來滅後の翌日より一千年間を指す、此時は人心淳善にして、教行証の三益を具足し、佛法正しく流傳するの時あり。次に像法時とは、次の一千年間にして、法時は佛滅未だ甚だ遠からず、人心尙淳善の風を失はず、証益を缺くも教行の二を具す、即ち佛教の精神衰へて形式を止むる時あり。三に末法時とは、正像の後未來際を悉す、此時に入らば、社會人心俱に淳善の氣を

失ひ、一向濁惡に赴き、佛法は教のみありて行証の二益を得るものなし、即ち佛教の精神形骸俱に廢頽するの時代ありとす。

(二)に五紀説とは、大集經に出づ。五個の五百歳是也。

第一の五百年を解脫堅固の時となす、三學中專ら戒律を實行して解脫するの時也。第二の五百年を禪定堅固の時とす、持戒漸く衰へ、代ふるに禪定を以て証するの時也。第三の五百年を讀誦多聞堅固の時となす、禪律既に頽れ、讀誦學問の智解によりて得益の時也。第四の五百年を多造塔寺堅固の時となす、戒定惠の三學漸く廢頽し、但堂塔伽藍の造立を以て功德に擬するの時也。第五の五百年を鬪諍堅固白法隱沒の時とす、此時は則ち末法の初にして、大小權實の法雜亂して白法全く隱沒するが故に、其化境たる世間亦大に濁亂して、鬪諍言諍の熾なる時也とす。

今擧ぐる所の三時五紀の二説の如くんば、釋尊の入滅を歷ること二千年、末法の世に入らば、既

に弘まりし一代佛教の眞髓全く其價値を亡ひて、暮れ行く人世の闇は、終に滅するに由かけんのみ。之れ果して三界慈父の本意あるか？ 涅槃經には『譬へは七子の如く、父母平等あらざるにあらざるれども、然れども病者に於ては心則ち偏に重し』（法華取要抄）と説かせ玉ひしに非ずや。煩惱少き正像を治して、心病最も篤き末法愛子を捨て玉ふこと決してあるまじきなり。

(二)に後五百歲妙法廣布説とは、法華經に出づ。藥王菩薩本事品に云く、『我滅度後後五百歲中廣宣流布於閻浮提無令斷絶』普賢菩薩勸發品に云く、『守護是經於如來滅後閻浮提內廣令流布』使不斷絶』と。然り兩品の文赫々たり。法華經の末法の大白法たることや。此を以て大集經の白法隱沒を考ふれば、白法とは黑法即ち外道に對するの謂にして、則ち正像流布の迹門、並に爾前權小の教經を指すものあるや明けし。斯くの如く、末法の初期は正しく出世の本意たる一乘妙法蓮華經の流布すべき時なるが故に、末代本化の佛子は

忍難弘法、不惜身命、以て三毒の重病を治し、執權謗實の迷衆を醒悟せしめざるべからず。今を去ること既に六百餘年、正しく佛識に應じて本化大士日本國に出現し玉ひ、嚴に其洪範を垂示せさせ玉へり。而して末法は未來際に亘る、吾人後繼者は、宜しく其大任の双肩に懸れるを知つて進まずんば非ざる也。

## 歌日記より

亮

遠

あすはとてけふも暮しぬ人の世の

ふたゝひ來へきときからかくに  
たこたりをそのよひことに悔ひながら

けさもわすれしわれや何なる

## 新年に

たこたりの去年はとがめし新らしき

くひのこゝろにいきんとれもへは



詞藻

眞の生命

松木秀月

七重八重花は咲けども山吹きの

實の一つだに無さうかあしき

如何に花が美麗であつても、それに實が無ければ駄目である。それと同様、如何に巧言令色を並べ、山どかす文書を積むだところで、其の根柢が確定し徹底して居かかつたなら、根無し草の波上に浮べると同様あるものである。そんな物より、寧ろ花や見るに足らず、言や巧みならずと雖も、それに實あり、確たる根柢のあるものを撰ばねばならぬ。それと同じく、宗教の中でも、如何に立派な理想を説いた所で、それが徹底せず、唯理論にのみ走つて現實を無視したものであつたらら、

有花無果の批評を免れ得ないのである。總て宗教の世の中に用ひられると否とは、其の教が能く吾人の理想を統御し、而して吾人生活の要素たり得ると否とにある。故に、如何に深遠なる教理を説いたとて、現實に没交渉なるものであつたなら、それは空理想になつてしまふ。そんな宗教は現代に必要なるものであらねばならぬ。故に佛教の中に於いても、釋尊が五十年の長日月に亘り、八万四千の教法を説いてあるが、其の中に自ら、吾人の取つて以つて範とすべきものと、然らざるものとあるは今更言を俟たないが、彼の數ある教法、五十年の長きに亘る説法も、歸する處、佛知見に開示悟入せしむると云ふにあつたのである。佛知見とは、本來本具の知見、即ち眞の生命と云ふ事である。故に佛知見に開示悟入すると云ふ事は、……四門、四智、四位、觀心、等に約して説明すべきであるが今煩を略す……眞實の生命を開顯し獲得すると云ふ事にある。如何に巧なる龍を畫いた所で、其の龍に睛を點しない間は其の龍には生

氣は無い。死んで居るのである如く、佛陀が如何に澤山寺經論を説いた所で、所化の機に、眼を得させなかつたなら、其の機根は遂に永遠に死んだ者同然、丁度あやつり人形の如きで居らねばならぬ。故に佛陀は我々の旨ひたる智眼を開發して、明かある智眼を顯示し、而して妙法の果海に悟入せしめたのである。是れ方便品の『欲令衆生開佛知見使得清淨故出現於世、乃至是爲諸佛唯以一大事因緣故出現於世』の所説ある所以である。

乍然方便品に於て、斯くの如き所説があるからと云ふて、所化の機が此の品に於て直ちに得益ありとは云へぬ。…一往與釋の時はありとするが…即ち方便品の時には未だ眞の佛知見は顯示されなかつた。従つて妙法果海に悟入する事は出來なかつたのである。それは迹門に於ては理論的には一念三千と云ふ様な義も顯はれて居る、けれどもそれは單に理論としてのみであつて、實際的のものでは無い。故に迹門當分にあつては、眞實の得益は無かつたのである。

宗祖が『日蓮は第三の法門なり』と仰せられた師弟の遠近は勿論、前の二教相と雖も、本門に至らねば徹底的に顯はれて居らぬ。是れ『本門未顯以前尙以迹門名爲虛』と仰せられ又『未得道教覆藏教』『去曆昨食』と宗祖の破を蒙る所以である。

是が本門壽量品に至り『然我實成佛以來甚大久遠壽命無量云々』と佛陀の御壽命の顯はれると同時に衆生の生命も確定したのである。灌頂抄に、

此品ノ肝要ト者明釋尊ノ無作三身ヲ欲令増進弟子ノ三身ヲ今ノ疏ニ云ク今正詮ニ量ス本地三佛ノ功德ヲ文乃至此ノ三身雖ニ無始本覺一ナリト且立ツ五百塵劫ノ成佛ヲ此ノ時始覺ノ三身即ニ世常住ナリ今ノ弟子始覺ノ三身亦如ク我カ顯ノ可成ニ世常住無作一也云々  
と、又御義口傳に云く、

當品ノ意我ト者法界ノ衆生ナリ十界ノ己々ヲ指我ト云ツ也無作三身ト定リ此ヲ實ト云也成ト者能成所成ナリ成開ノ義ナリ法界無作三身ノ佛ノ開也佛ト者此ヲ覺知スガク云也已ト者過去ナリ來ト者未來ナリ己來ノ言ノ中ニ現在ハ有也云々

と、如是壽量の實事は爾前迹門にあし、能化の實事顯はれず、況んや所化をや。故に壽量品は吾人にとつて無くてはならぬ經にてあるなり。

是れより以前の諸經に於いては、理体法身の無始無終は説かれて居るが、俱体俱用の三身相即の佛身の無始無終は顯はれて居らぬ。故に畢竟唯理論の經であつて、事實に生きた教法では無い、既に台家に於ても新成に顯本を許さぬ、新成に顯本を許されねば吾人は眞の成佛は出來ぬ勘定である。其の外密家に於て威張る大日如來でも但法身であつて三身相即の佛で無い。況んや餘の宗々に於て論ずる常住は、皆諸經の常談たる但理法身常住であるのである。

上述の如くなる故に、眞の生命を開顯し、妙法果海に歸入し得るの教法は、上行所傳唯本一部の法花經より他は無いのである。此の妙法末法に廣宣流布して、順縁の機…本已有善…は是れを見聞して直ちに自覺の大道に入り、逆縁の機…本未有善…は因倒因起の大益を受けて未來成佛の種子を

結ぶを得るのである、如是唯本一部の法華經は在世に脱益を與へ末法には下種の要法妙法五字として下種益を與ふ…是れ正意也、在世の種益末法の脱益と俱に傍意也…在滅俱に信謗二縁の擇び無く益を得るの經唯今經に限る。

若し夫れ吾人が此の世の中に生れて來て、而も眞の自己を覺知せずして死んだなら、隨分あはれ者では無からふ歟。是を無意味ある一生無意義なる人生と斯う云ふのである、故に吾人にして意義ある人生を送らんと欲するなら、先づ此の本化の大法に依つて以つて眞の自己を覺知せねばならぬ。而して吾人が此の妙法の功能に依つて、壽量所顯の無始の古佛に一如し、常寂光土を此の現實界に建設し、本時の風光に浴して自受法樂の果を得るの時、即ち始めて吾人の眞の生命は顯現するのである。此の自覺を得眞の生命を獲得せし人にして始めて意義ある人生を送り、有意味の生活に住するを得るのである。

南無妙法蓮華經

# 余の宗教觀

川口智隨

宗教の本旨は宇宙の全体を説明し、吾人の本体を論ずる者にして、人間を離れ人生を離れて宗教は無いのである。よじありとするも吾々に不必要である故に、宗教に依つて一切人類は救濟せられ且つ國家も安泰ある事が出来るのである。宗教は神佛に對する所謂信仰にして、一切衆生に遮惡修繕勸善懲惡を教へ人生をして極苦與樂し安心立命を得せしむるか宗教の目的、即ち着眼點である。宗教の内にも佛教あり、神教あり、キリスト教あり、基督の唱へしキリスト教は歐米諸國と最も深き關係を有し、西洋の文明はキリストを離れて價値なしと迄云へるが如く、政治文學哲學より美術風俗に至る迄社會の事物概ね其の影響を受けて發達進歩せしものあり、又神教は日本古來よりの宗教にして、神の信仰にして即ち祖先崇拜あり、佛教は釋尊印度に出現され、一代五十年間の説法教

を佛教と云ふのであつて、此の佛教吾が國に傳來せるや西洋に於てのキリスト教の如く、政治界文學界美術工藝其他のあらゆる事物に至る迄此の佛教に影響を受けざるはなかつたのである。故に日本は佛教を離れて價値なしと云へるが如く、佛教に影響を蒙りし事は少なくあつたのである。佛教神教キリスト教等皆國家發達進歩の基礎となつて今日に至る文明を見るに至つたのである。故に國家に於ても宗教の必要を認むるのである。又認めねばならぬのである。宗教思想の觀念があつて初めて人は遮惡修善の心も起るのであるうと思ふそれでは宗教ある者は諸惡莫作衆善奉行すれば宗教の必要はない様に思はれるが、宗教は單に遮惡修善勸善懲惡のみに限らず、人生をして精神的慰安を與ふると云ふが第一である。其の精神的慰安とは何んであるか、即ち娑婆即寂光凡即佛と悟り安心立命を得せしむるのである。キリスト教の如きヘブライ人が祖先より信奉せし一神教を化成せし如き根抵なき教や、日本古來の神教の如きに於

ては、到底人生をして安心立命を得せしむる事は出来んと思ふ。佛教に依つて初めて得られるかご確信するのである。然し佛教とは云へ釋尊一代五十年間の御說法華經阿含方等槃若と四十二年が間說法教化を遊ばされ、法華經を説かんとするに當つて、四十餘年未顯眞實と云ひ、今迄四十餘年間の説法は未だ眞實を顯さざる權經方便にして、今説く處の法華經こそ本懷の經であると云つて御説き遊したるが、法華經八ヶ年の説教である。して見れば佛教とは云へ、爾前權教方便たる念佛禪宗淨土等の諸宗旨に於ては、到底安心立命は覺束ないと思ふ。何とあれば禪宗の如く、直指單傳不立文字と云つて、釋尊の説を外にする禪宗は譬へば父の教を聞かすして他の家の人の教を聞くと同様に非道極まる禪宗や、又厭離娑婆欣求淨土を主張し、現世成佛を言はず、單に往生成佛のみを主張する未來主義の念佛宗等に於ては、精神慰安を與へると云ふ事は到底駄目である。出世の本懷たる法華經こそ現世成佛、即ち即身成佛を説き、吾々

は凡夫たりと雖も、妙法五字の題目を唱ふる時は凡夫即佛であり、久遠の本佛である故に、吾々が住む娑婆即佛の住む寂光土で、凡夫の所作即佛の所作にして、諸作佛事凡即佛と説く法華經こそ人生をして安心立命を得せしめ、心安らかに暮し行く事が出来るのである。故に佛教とは云へ、權教あり、實教あれば、實教たる法華經に依らざれば出来んのである。法華經は因果の法則を最も嚴格に應用して居るのであつて、一般佛教の用して居る不生不滅の思想中にある處の萬象は初めて生ぜし物にあらず、又將來滅するものでもなく、本來實在の物であると云ふ意義を極めて嚴格に説明したる者である。小乘權教に於ては宇宙を真空ありと見、他の諸經では多く抽象的の實在を論じ居るが、法華經に於ては、不生不滅の理を説き顯し、現象即實在の意義を説て居るのである。故に法華經に依らずんば一切人類を救済して心安からしむる事は出来ないのである。安心立命とは換言すれば自己の佛性を知る事あり。然るに法華經は一切衆



生悉有佛性と説き迷へる故に凡夫強情の修行をなし悟る時は佛ある事の自覺を教へて居るけれども諸經に於ては然らず、譬て云へば暗かりに光明がある、其の光明を尊むとは云ふけれども、未だ玉を見出し得ないと同様に、幾ら光を點じた處が其の處に存する光る玉を見附ければ、矢張眞の吾人を知ると云ふ事は出来ない。吾々は幾ら悟つて色々の徳を積んで見た所が、自己の佛性ある事を自覺してそれを開發し向上しなければ、丁度暗室の中に唯光りを點じて玉を見ざると同様に、眞に解脱する事は出来ないのである。吾人佛性ある事を悟らなければ、何時迄も迷より覺めて安心立命を得ると云ふ事は出来ないのである。世間に於て佛教は厭世主義消極主義非國家主義である等の非難されるのも要するに爾前權經に於ての非難にして、法華經の國家主義開顯主義統一主義と云ふ上より見れば、佛教決して厭世的にあらず、惡平等非國家的のものではないと思ふ。實教たる法經に依らざれば國家統一はたろか、衆生濟度して安心

立命を得せしむる事は出来ないのである。吾々日常生活して行く上に就ても、宗教の信念力に依つて苦を樂を轉じて我々に奮闘力を起さしめ、樂しく其の業務に従事する様にあるのである、是れ偏に宗教の價値ある所にして、我々生活して行く上に於て宗教なる物があかつたならば、一増人は惡事を働く事と思ふ。宗教に依つて祖先崇拜の念あれば自然遮惡修善の心も起る、従つて國家も安泰ある事が出来るのである。故に國家としても宗教は大切ある者であつて、日常生活と密接する關係を有する事は明也。故に宗教に依つて太平ある國家、平穩ある家庭も出来得る者あれば、宗教の研鑽に勉むべきあり。

## 余の宗教觀

辻 能 學

宗教とは宇宙の神秘を開出し、専ら人心の奥底を支配するものにして、實に世界文明の源泉とも

稱すべきものなり、故に善良ある宗教の教訓に遠ざかり其の聖光に浴せざる世は暗黒にして、正しき精神の修養なく、美しき信仰の安心無き人類は殘忍なり、殘忍と暗黒との社會、彼等は既に衰亡を意味しつゝ有るにあらずや。

方今濁水の如き現社會に一度瞳を轉せんか、日に月に混濁を加へ來り、横暴至らざるをよし、即ち罪惡に罪惡を以てし、人道を破壊し、正義を没却し、自己を偽り他を欺き、所有魔神を己が一身に集め以て永久に己が住家たる此社會を惡化せむとこしつゝあり。嗚呼!! 社會は如斯にして悲雨慘風終に煩悶懊惱の可憐兒と自暴自棄の破廉恥漢とを産み出せる也。於此乎人生又空々寂々、鐵窓の下に冷かある曉星を眺むるの感あり。此陰險ある人生を招致せしはそも何人ありし乎。此等は畢竟するに皆是れ宗教の力用不充分にして、且つは宗教たるの本領を失せる邪宗教者に依れる事は深く此が起因する事を覺ゆべし。然らば其が遠く淵源を探尋せば、彼の徳川三百年間、遡ては鎌倉執權北

條氏時代の榮華は政略上宗教思想を束縛して、今日の社會たらしめたる也。宗教の興廢は常に國家の消長に多大なる關係を有するものにして、試みに歐米各國將た東洋に於ける支那朝鮮に注目せんか、國家に對する善良なる宗教の必然ある事を實証すべし。故に吾人は宗教の必要を認むると同時に、宗教の撰定に意を用ひざるべからず。而して其が決定に先立ちて、一應我國の理想を探究して我國体に適應し、具又其が世界的にして普く人類を救済し蘇生せしむる靈力を有する宗教を取らざるべからず。然らば我が日本國の理想とは、畏くも 明治天皇の『古今ニ通シテ謬ラス中外ニ施シテ悖ラス』と宣ひし御勅語の意味にして、即ち公明正大にして神聖なる道義を標準とし、自然の間に聖德を修學せしめ、天地の廣大と共に宇宙の眞理に安じ、永遠的平和を現出し以て人類救済の實を舉げんとする御希望が、皇祖皇宗の肇めより 今上陛下に至る迄の御聖慮にして『古今ニ通シテ謬ラス中外ニ施シテ悖ラス』明徳の指導者

たらんとするが理想あれば、聖徳を以て全世界の思想を統一せんとするが我日本國の一大理想とする所なり。

今や世界は狂亂の巷と化しつゝあるも、此が大終局を告げたる曉に於ては、必ずや充實的宗教の眞理を要求する事甚大ならんとするに當り、之に對する救濟者與供者弘導者たる者は、苟も積徳尙ほ富岳を凌ぎ人類を益する事天日の如くあらざるべからず。斯かる大活動主義日本主義は、何れの國何れの時に於ても、世を救ひ人類をして復活の思ひ有らしむる妙法主義唯一有るのみにして、他を論ずるの餘地なし、故に吾人は須く靈の人として、否世界救濟の天使として、此靈國の爲に叫び、其偉大なる宗教を此處に顯現し、此が教益を與へ、靈光に接觸せしめざるべからず。故に前述の如く宗教撰定の必要を切に感ずるなり。然らば如何なる宗教を擇ぶべき歟？

吾人は敢えてクリスト教の我國体に適合せざる事を斷言し、次に彼の鎌倉時代に於ける佛教中の

全勢力を掌握せる念佛禪宗も亦我國民の信ず可からざる宗教なる事を主張して止まざる所なり。何となれば彼等は現世を無視して、未來に憧憬し、此身を罪多きものとなし淨土を求め天國を思ふ。

即ち一は西方極樂を説き、一は天國の夢想を語るものに有らずや。而して畏くも臣下たる者にして三上皇迄も遷し奉りし逆臣義時は、當時の禪念等の邪宗教を信仰せし徒ならずや。由是觀此宗教其物が如何に人類の内面をも左右し、其行動を甚しく變化せしめ惡化せしむるかを觀察するに難からず。吾人は日本國の理想を實現せんとする大責任者たり、天國の美又彌陀世界の極樂淨土たりと雖も安んず此國を放棄し祖先傳來の責任を放任するに忍びんや。如何に貧困なりと雖も、父は父なり我が父を捨て、他の父を敬ふ事能はざるが如し。吾人は此の靈國に生れ、而して此日本國に盡すべき先天的の靈的事業の双肩に存在せるを自覺せざるべからず、利己主義、個人主義を主張せざる以上は此等の宗旨に於て到底満足する事能はざる也

能く時代の要求に適し、世を救ひ人を益し、元氣と生命とを與へて希望の光に活き自由の天地に活動し、自然的に幸福を生みて安穩の樂所に住居し、娑婆即寂光の知見を開かじめ、國家をして泰山の安きに導くものは、佛陀の豫言の如く唯々我が法華經のみ有る事を絶叫して止まざるあり。而して此法華經を色心二法に體讀し、尙教機時國教法流布の前後を辨へ、日月の能く世界を照すが如く明かに親しく我國の爲めに一平民として生れ、近く我等衆生を善導し、靈活ある佛に蘇生せしめんと勤持品を身に讀み、血涙を以て立正安國論を絶叫しつゝ我等衆生を開導したる、宗祖日蓮上人の宣傳せられたる日蓮法華宗こそ、我國全宗教否全世界に於ける宗教を總擧して第一位に置くべき宗教也。此一大宗教宗旨こそ人類をして光明界に誘導する事を得る也。國家的感念を一般人民の腦中に刻示し、愛國の衷情を説示するは此宗旨に有らざれば得べからざるあり。而して此偉人は我等と同血液の循環して我等衆生の祖先なる事を記憶せざ

るべからず。一代を奮闘に終はらせ給ひし吾祖は又勤王誠忠の志士にして、愛國護法の念固く一身を捧げて日本國の爲に盡し、自ら叫んで、『我日本の柱とならん我日本の眼目とならん我日本國の大船とならん』と誓願を立て、大磐石の決心は其が爲めには頸を刎ねられ胸を刺れ、父母の命に及ばんと此誓願は曲げじ破らずと大自覺大決心を遊ばされし也。如斯嚴霜烈日の意氣ありて、又弟子檀那に對しては春風熙日の温情を具備せられ、僅かの一愛馬に別るゝ時に至て、涙潜々として法衣の袖を潤し給ふ、實に此れ大丈夫大偉人と云ふべし。余の宗教觀たるや、元より薄智短才の我れにして、斯る大問題を解決する事や又至難なりと雖も、結局此大丈夫大偉人の弘通せられし日蓮宗を以て全佛教全宗教中に於て、其何れの方面に亘るも、此を以て國家人類に適應せる諸宗最爲第一の宗教と確信して止まざる所也。(完)

# 咄 佛 徒

結 城 瑞 光

志あらむ者余の言を聴け！ 今現代の宗教界を達觀せば可驚可恐、混濁又腐敗大亡國の大邪法横行發展せり、今之を默過し不問に附さむか、共に無間地獄に墮在すべし、余茲に大決心を起し纏綿せる數多の情實を破棄し、爲國爲人飽迄奮闘せむと欲す、請ふ萬國の憂士揮て聲援を與へよ。

先外道權教に及ぶに先だち、我佛教徒を觀察するに、瀧汗頰額に流る、佛徒多くは錦欄を飾り僧階を欲し、愚夫愚婦を迷はせ、衷禮儀式を事とし寺門經營に吸々たる有様『咄佛徒！』嗚呼此墮落此無自覺、現代の佛教徒が其權威を失墜し、本佛敎示の靈化の光り失せ、信仰の尊價漸く認められずあるは、皆是に起因する也。佛敎てふ金玉も今や糞泥に埋れては世の總てより穢れしごとて厭はるゝは當然の結果と云ふべし。群生救濟の目的を以て、家を捨てし僧侶が寺門經營に耽溺し、忍辱降

魔の大禮服もて死人を送迎し、以上に之を歡迎するの死物崇拜的事象を寧ろ能事とするに至りては殆ど驚駭昏倒せむばかりあり。然れど葬儀は祖先崇拜の美德の秀でたる日本、殊に信仰より必然に佛者の手を俟たざるを得ぬ觀念より起るものなれば、惡視するには非ず、唯能事とするを制するのみ。或小學校に於て一教師が生徒に次の如く質問せり。『寺院は何をなす處にや』生徒曰く『葬儀を執行する處あり』と。此一事深く寺院生活の何者かを語が如し。一小學生徒にすら現時の寺院生活を摘發せらるゝに徴して、如何に世人の腦裡へ一般的に深刻せしかを知るべし、此墮落せる寺院、之に附隨せる數萬の僧侶中、志念勝れし者此を自覺せる有りと雖も、尙煩悶困惑の状態を繼續し、發表を躊躇するもの多し、されど余は孰れの煩悶の險路も踏破し、自覺の世界に雄飛せんとするものなり。憂士よ、余等は道の爲に身を捧げ定戒を修するは、悉く無上道を体し、他として亦心靈の安住所、生活、進退の歸依處に依らしむる爲に出家

せしには非ずや。月藏經には正しく現時法滅の慘狀を説き、勝鬘經には將しく折伏の時代來れるを示せり。噫、今や寒心すべき宗教界をして洗淨する聖戰に依つて大革命を惹起し、合法久住以つて佛恩に報ずべき好機會は來れり。此聖戰こそ佛教の權威、佛陀慈光の復活、僧寶の尊嚴なる出興にして進擊的態度の日蓮門下の急務である。されば千古不世出の偉人大聖日蓮は、建長五年の朝より弘安五年の夕に至る、殆んど三十年間瓦石刀杖の妨害も、遠流斥出の大難小難交々迫るも、自己の所信即ち佛教大革命の爲に天下を敵とし大奮闘を試みて、我等行者に好模範を垂示せり、何程に大聖日蓮をして偉大からしめたる宇宙の大靈たる久遠本佛の妙力は、更に偉大には非ずや。然り大聖の信仰は其活動をして直ちに大靈の發動とせるあり、又或は永享年中久遠成院親師又は慶長年間常樂院經師等の先哲諸師が禁獄々門の慘形肉体的極刑も敢て之を辭せざりしは、祖師を通じて久遠の本佛の威靈に感せし所ありたればあり。然るに日

蓮門下と名くる者此の意向は疎か、未知の寄生虫すら發生するに到りては憤涙潜々豈止むるを得んや。古來日蓮主義者が血と生命とによりて、報國殉法したる勇猛熱烈なる信仰の節義を現代に復活せむとするは、現代宗教の衰微にありて日蓮門下方今の大責任あり。從來宗教發展政策上宗教の貴族的とあれば其宗教は既に亡びたるなり。所謂貴族的布教の不可を鑑み、先師先哲の標榜せる日蓮魂を發揮し、平民的立脚より昏睡状態にある國民、否人類をして革新的に覺醒すべく努力せざる可からず。之れ宗教刷新佛教革命の急先鋒たる日蓮主義に於て始めて擧る。輕薄なる世間、滔々墮落に流る社界より、日蓮主義の硬骨的布教には喜ばずとするも、世諺に『可愛い子には旅をさせよ』の譬あり。邪法惡思想に對しては大打撃と云ふべし、されど親子關係慈悲垂下たる以上は止むを得ざる也。故に瞬時其勢力之しと雖も。一度勢力を得むか炸藥爆裂して作す所に作さしむ。そは其の根抵の鞏固にして他の何物をも之を侵し得ざればなり

換言せば唯一絶對の宗教は遂に最後を成せり、余等宿植甚厚の至す所にや、此難値の宗教に出會し難生の末法に遭遇せしは佛天の加護に非ずして何ぞ、幸なる哉。唯一絶對の宗教時代は唯一絶對の宗教を要求せり、社界は時と共に複雑に、人心は彌々沒道義に趨りつゝある今日の時勢の推移を察し、講談的説教或は學者氣取の演説が腐敗せる社界を教化し指導する事を得むや、知らずや義務的の説教演説は社界を益する事貧弱なるを。事實宗教の前途を憂ふる者、國家の安寧を計る者、宜しく宗教の撰擇に注目し、弘教の時期を齟齬せしめず、不安懊惱に包括せられし思想界を廓清し、混沌たる宗教界をして大刷新なさざる可らず、現今の時勢は日蓮主義勃興を益々顯著ならしめたり。何とあれば時代の要求にして革新的面目の躍如たるあればあり。

請ふ天下の憂士、余の微衷を慙み以て此大信念を扶育せしめられん事を切に希望して止まず。

未法既に五百年 邪教邪軍は押寄せり

永世の闇の夢醒めて 昨日に變る今日は唯  
正法護持の旗を立て 折伏逆化の鋒を取り  
獅子奮進の勇起こし 又向ふ敵を討ち鎮め  
一佛來に歸するまで ともに立たなん軍場いくまちは

## 意義ある生活

正 己

吾等は如何に生くべきかの問題は、最近に至つて著るしく真面目に考へられる様になつて來た。徒らに文字を弄する思索的遊戯に止らず、實際的に深き考察と強烈な要求となつて現はれて來た。生さんとする心！ 此れは人間に限らず動物の共性有である。で人間も亦如何にもして生さんとする欲望を有して居る、然し此の欲望が何故生じて來たかは如何なる宗教家と雖も知り得ざる所である。が兎に角己に生さんとする欲望を有する以上、生さると云ふ事が目的であり又生さる事に大なる價值があるのである。

生きる！ 實に大なる意義があり大なる價值がある。然し其生活が自由のない強ひられた生活であるからば意義あるとは云ひ得られない。自由のない生活！ 強ひられた生活！ それは只生きた機械生きた製糞器に過ぎない。自由！！ 眞に吾人は自由に依てのみ眞の意義ある生活は爲し得らるゝのである。自由の生活とは何か？ 自己の主義理想に生きる、是れ自由の生活であり又隨て意義ある生活である。若し自己の主義自己の理想の下に生活して行く人があるならば、其人は如何なる逆境にあるとも、如何に敗殘の淵に沈み、如何に悲惨の一生を送ることも、そは意義ある生活を爲し得た人である。此れに反し設ひ如何なる高位高官にあり、名譽權勢並ぶものおきに到ることも、そが自己の主義理想に反したる虚偽の生活であるならば、そは何等の價值もない無意義の生活である。

吾人は斯る無意義ある虚偽の生活は欲しき。

自我意識に自覺めたる吾人は、自己の擴張發展を計る爲めには何等名譽權勢を省みない。宗祖の

一千町の良田をも顧り見ず、如何なる迫害をも意とせず自己の主義即ち法華經の宣傳にベストを盡されし一事は、實に吾人の好摸範とす可きである。自己の信ずる道を直進するには、幾多の障礙か横たはり、幾多の争闘か演じられる。然し吾人は其れを恐れない。飽迄目的に向つて突進する。只恐れるのは虚偽の生活である。

自由生活！ 換言すれば自己に生きる、實に是れが吾人の第一義生活である。今茲に自由と云ふは我儘や放縱を意味するものでない。眞の自由のは外部の束縛や壓迫を除く事に由つて得られるものでない。眞の自由は内心からの痛烈な自我實現の開放の道を行くに依つて得らるゝのである。即ち眞の宗教的生活にのみ眞の自由生活は得られるのである。あらゆる舊來の因襲と誤られたる既成的觀念を打破し、あらゆる虚偽と罪惡とに反抗し眞理と公明の境地に立つて自己の主義主張の儘に生きる、是れ眞の自由生活である。己が心の戸を開いた信從生活、自己に與られた使命に忠實ある

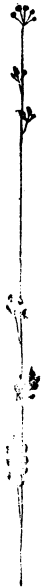


生活、此の生活こそ真に意義あり價值ある生活である。

大難四ヶ度小難數限りなき聖祖の一生は實に意義なる生活であつた。其の門下たる吾人は其跡を繼承してそが理想の實現に力む可きである。之れ吾人に與へられたる使命である。故に此の使命に忠實なる生活こそ吾人の眞の望む處である。然し自己の使命を自覺した上の生活でなければ駄目である。境遇や週圍から強ひられて、止を得ず理想實現とか一天四海とか叫ぶ、斯かる生活は如何に立派であり華やかであるにもせよ、そは虚偽の生活である。眞の意義ある生活とは云はれまい。自覺した上の生活こそ真に意義ある生活である。

自由に生きよ!! 自己に生きよ!!

眞に吾人は自由の上に建設された主義に生きねばならぬ。



小さな愛國心から

平和を望む人へ

猪口古童

戦争と平和は走馬燈の如うかものではなからうか。輒ち科學の進歩せると富國なると愛國心の最も至誠であるに因つて、乃ち其の常軌を逸して悪用された場合には戦争と現はれ、或る根本の意志に接することを得てそを轉用した場合は其處に一大平和を見る事が出来やうと思ふ。現今の社會に於いて、若し經濟關係を度外視するならば万事休止の状態となるであらう。科學を尊重しなかつたら世は暗黒とあるであらう。愛國觀念を取り去つたなら、國家は定めて危険であらう、由來吾國は金歐無缺と歎へられ、四面還海の地を占めて居つたがために天下頗る泰平で、世界禍亂の中心から遠ざかることを得たのであつた。しかし今日に至つては科學進歩から得た諸般の文明は勿論、彼

の軍備に於いて世界列國と比較考察すれば、實際今後の所置を危ぶまずには居られない。洋上にドレッドノートが浮ぶ様になつては、日本海の神風果して奇特を現はし得やうか。空中にはツエッペリンが飛ぶ、斯うなれば海洋の深さも大空の廣さも一として墻壁となる丈けの資格が在り。今や國家觀念の薄弱になつた國民が、今後何を頼みに國家を隆運にして皇運を扶翼するのであろう、此に自分は極端にまで絶叫したい。即ち物質の文明も統御して其の餘弊をなからしむべく、精神文明も共に出來得る限り向上を計り、大いに國民の思想の鞏固を計るために自己の修養を第一の運動基礎として勸善懲惡するのである。即ち善とは行末見込の立つ我國を單位として、如何にしても富國強兵を實現する外は在り。随つて惡とは國利民福を妨げ、民族向上の進路を塞ぐことに外からぬのである。だから徒らに國の歴史や國の古いことを誇張する丈けでは實際に萬邦に冠絶した國と云へない。然るに今日では随分無知な政治家などが表は

れて來た。下手に西洋思想の個人主義にかぶれて眞に使命ある國体もど、は空頭の沙汰である。教育家の無定見のものにも驚くであらう。浮薄を考へ方で國体を讚歎し、つまり根柢の無い、即ち由つて來たる原因を解せずして頭から自己擁護の爲めに國家迎合をする徒のみ多い。それに加へて信仰を玩弄する不見識な宗教家には實に顰蹙せずには居られない。半ば誇示の爲めに力を阻喪された青年僧侶の傳道振りに於て如何程の効を奏するであらうか。斯様な状態で進む國家の前途は必らずや危いことと思ふ。隣邦支那の狀況を見ずや、頭を廻はして米國を見られよ、常に猜疑の眼を以て東洋に、手を出さうとしてゐるではないか、此際國民は國家と云ふ問題に對して、充分に思索をこらさずには居られまい。彼の國民思想の失つた呪はれた露國最近の窮狀を知るもの如何に思はれつゝあるか。或る一部の人は之に對して抽象的の意見を加へて辯明して云ふには、彼の國の前途は樂觀すべくして決して悲觀すべきでない。しかし

之は露國其のもの丈けならば悲樂に對してさまで影響もあいであろう、しかし是れが若し我國民が斯様な思想を尊重する様になつたならば、果して國家は如何にあり至るであらうか、今日では上下階級通じて所謂空虚的生活者の陸續として蕃殖の度を増して來た。此の病的兆候が往つては國家衰亡の基を爲す原因である。現今青年子女の墮落して行くことは實に夥しい。一方教育者の罪でもあろうが。多くは家庭の不秩序な生活に基く事は最も強い力とあることと思ふ。不秩序だから其處に眞の自由を見出すことが出來得ずして、寧ろ形式の異つた墮落に身を崩して自由を搜し廻るのである。茲に嚴然たる紳士の良心を養成し、情感に於いて最も高尚にし、一の遊戲と雖も國民の品性風俗に影響を及ぼす事の最も大なるを以て、細小事に迄も深く注意を拂ひ、かくして社會國家の利益幸福を圖らなければならぬ。義に盡し、社會に盡し、人道に盡し、君に盡し國に盡す人こそ眞に人生に意義あり、仁人であり、志士である。又斯

う云ふ人こそ、眞に愛國の意義を解されるであらう。世に活動するの人は活動しかい人よりは遙かに尊い。しかし私利私慾の爲めに活動するは小人である。如何に其の活動が盛なるも謳歌するに足らぬ人である。

今自分は本然的に國家なるものゝ成立を認むる以上、否殊に一大使命のある我國に生を享けた幸福の民は、根本の大意の力に接して、よく科學の力も富の力も將た又愛國心の力も適法に美化して一大平和を現出することに努めねばならぬ。これは必然的に現はれざるを得ない、吾々の希望である。即ち最も完全な安慰と最も圓滿な平和を現實に於いて欲するからである。即ち他動的ではない、無論偶發的に或る弱點を補ふとして起るものではない。之れ自動的否本能的である。然かるに此の意義ある欲求の其の向上進路を開拓してやる所の原動力を、自分は之を本然的に具備されてある、偉大な意志の信仰に仰ぎたいと思ふのである。由來宗教が宣傳する所の信仰が、能く靈肉二邊に對つ

て圓滿な妥協と、そして調和とを與へるものと聞  
く。彼の學理の上からは有無の相即の如うな非論  
理的なことは全然許さない。又道徳上にしても善  
惡不二とか邪正一如などと云ふ如うな道理は許す  
筈がない。所が宗教の本質は世間で説く様な道徳  
とは稍其の趣きを異にしてゐる。随つて世間の道  
徳の根本は宗教に起因するものでないことは勿論  
である。即ち宗教は性情の特殊な習性であつて、  
謙讓と信賴は最も顯著な要素となる、偉大な神佛  
の徳化に畏懼と信託との情操を發作して、此處に  
遠大なる宇宙の本体に對して起る微少の感と、無  
限の生命に對して起る有限の感等は、假使微細と  
雖も能く勇氣を與へ、そして煩悶と失望との淵か  
ら救ひ出されることが出来る。しかし宗教には種  
々ある。今自分が云ふ所の宗教は、即ちこの幸福  
をして眞に實現せしむる所の原動力とある尤も鞏  
固なる力を有してゐる所の宗教である。こは即ち  
信仰を中心とせる宗教であり、且つ其の信仰は以  
信代惠の信仰である單ある智的宗教ではあくして

幾多の情操を包含し、能く智情の調和を得、こゝ  
に剛健ある意志化されたる力の宗教である。此の  
宗教こそ即ち科學及び經濟愛國心等を能く美化し  
得る宗教である。これを命名して日蓮主義の宗教  
と云ふ。日蓮主義は法華經主義である。即ち佛陀  
所說中に於ける中樞たる法華經を、日蓮上人の活  
ける信仰を以て人格化されたものである。だから  
其の人格の奥底には天地宇宙の靈元たる久遠本佛  
の實在ましますことを拜されるであらう。それと  
共に、吾々の生命の無限なるをも知るであらう。  
其の時其處に自己の眞に尊いことが知られる。そ  
して自己の尊重であると俱に、他にも其の美しい  
信仰から涌き出た宗教的道徳が表現される。此の  
宗教的の道徳の交換は即ち法悦の生活である。だ  
から爰に慰安の靈あり、精神の藥餌あり、生活の  
滋味あり、家庭の乾燥以て醫すべく、日常の鬱悶  
以て忘ることを得るのである。又之れより發した  
信念は、確かに世間道徳よりはより大に勢力を持  
つてゐねばならぬ。即ち如何なる困難をも忍び、

## 無 題 錄

太 田 純 志

又正義の爲めには少しも逡巡することがない。彼の衣食に乏しい一寒僧をして『一閻浮提第一の富めるものは吾あり』又『吾によりて國家の有無あり』と絶叫して、正義の爲めには他人の忌諱に觸るゝもなほ辭せしめあかつた。現下宗教の大部分は因襲の久じきによつてか、教權は己に地に落ち果てゝしまつた。彼のキリスト教の如きも、長い間歐洲の天地に教權を擅にして居つたが、今は見る通りの不完全極まる宗教と化けてしまつた。今後人生の意義と價値との爲めに、精神的存在の救助を依頼して安心の出来る完全な宗教とするには恐らく非常の動搖と強い改革が行はれてからであらう。

嗚呼眞に平和を希ふ者よ!!我日蓮主義に來れ!!  
汝が日常生活に意義あらしめ、其の把る手段に對して開顯の光を授け、以て其の向上の進路をば開拓されるであらう。(をばり)

今宵は一切の物音が消えて、四邊が死んだやうに静かきのに、木々の繁みを分けて來る懸樋の水の音のみひとり先にと目醒めてゐる。月光の海峽へ立つ山、御題目の聲、秋虫の囁やき、かういふものが私の心の内にある一切の不純なものを、純粹と眞率の世界に導く充分なる魅力をもつて居る。私は心をひそめてかふ云ふ自然に對ふ時、自然のうちにある相反する矛盾が自然の姿に無くてかなはぬ意味深い性質であると思ふ。なせなれば自然の美しいのはそれがつねにそれ自身の本來の姿であるからだ。圓滿なる月は大自然の意志と愛とによつて無限の希望と光明とによみがへつて居る。偉大なる自然の營み、それは幾度か人間の小ささ、貧しさ、弱さ、醜さを痛まじめる對照として、各自の間に提唱された。或る者は自然を讚美し措かあかつた、或る者は自然を呪ひ止まなかつ

た。しかしそれ等はいづれも自己の弱小を自覺した者の、堪え難い感激の發露である。自然を對照とした自己批判の悲痛なる絶叫である。人間の美しいのも、その人が其の人自身の本來の姿、即ち自分の心がよりよく眞に生きやうと言ふ要求に燃えはじめた時の絶對自己の素質そのものである。素質は人間の一切であり、生活の一切である。人が自己の眞の素質に返つた時に、眞の悦びあり美があるものである。

人間は自然と自己ばかりではない。生活の柵は當然のものである。現代の僧侶てふ世界に其の一分子として生きて居る吾人は、それが自己を照觀した場合、貧しいながらも自己の思想と現代の宗教乃至宗門そのものに對して、非常なる不平を痛感するのである。若し或宗門の僧となつて何の惱みもかく、その宗門の確實なる信仰に入り得る人々は、それ程幸ふ事はあからう。兎角口でこそたやすく信心とか信仰とか云ふが、眞實信仰し信心する事は容易な事でなからう。自我的信仰でも無

我的信仰でも信仰でさへあればかまはぬとは云へぬ。自己の全心を込めて其の對象を戀ひ慕ひ、終に其の靈光の中に全体を没入する絶對忘我の境でなければならぬ。吾人は如斯信仰をば如何にして求むべきか。即ち平生の自己と、眞に生きやうとする自己とが共鳴して得る靈的生活であらう。然し自己の思想がまだ不變の精神的信念を形成しない以上、よし最後にその宗門の信念に歸着する事があるとしても、時々刻々自己の宗門そのもの、信仰に近づきつゝあると思ふ確實ある豫感なき以上は、僧侶としての生活を續け行く事は大なる矛盾、大なる罪惡であらねばならぬ。自己の思想が自己の宗門と幾分なりとも異つた方面に向進する時は、決然と去るか、又は自己に層一層の死力をつくすか、最も強者であらう。然し現代の僧として自己の宗門の信條に確實ある歸依と愉悅を有して、現實生活上に新しき靈的生活を具現し得る者は多少何れであらう、それに何等の矛盾も不平も感ずる事なく、精神的惰眠に日夜安逸ある因襲生

活を送り、飽腹しつゝある者は最も弱者と云はねばからぬ。それにしても吾人が宗教上の自由的思想と、その結果ある自由思想の具現を要求すとは云へ、現時の宗教が傳統的であり、史的發展的なる以上は、全然無意義な努力である。吾人はかゝる索縛より脱して、眞に自由なる思想の伸展を計るべきである。かゝる傳統的形式中にあつて、思想上に何等必然的の理由なくして宗門その物と同化し、亦強ひて同化せんと努力するが如きは、之全く恐るべき精神的自殺である。個人間の精神的自殺はひいては死佛敎を形成する一大根原である。現下の宗教々育なる者は如是精神的死滅者を雨後の筍の如く出しつゝあるのである。之れ全く社會的寄生民である。眞に現代は一切の皮相と形式を許さぬ、現實の苦悶に醒めたる民衆は、一切の者をその中心にまでさぐり、最後に發見したる人間の眞實を強要するまで眞度の度をまして居る。彼等は叫んで居る。『ミッシヨンスクールを立立ての青年牧師が安珍が清姫を憲ふるが如く……』

……神よ」と齒の浮く様な輕佻な説敎や、小高等遊民然たる青年僧侶の聲色使ひの説敎ほど甚だしいものはない。「我れ叫ばずんば石叫ばん」の熱烈なる要求よりの説敎傳導なればこそ天來の聲として吾人は襟を正うするであらう」と。故にかゝる時代の敎導者たらんものは、宜しく傳統的形式中より脱して、吾人の内にある本然性を表現すると云ふ事は、最も必要を事であらう。

自分は幼かい頃よく寝物語りに聞かされたり、書物で讀んだりした幾多の古い歴史上の事實を思ひ浮べたその中で、自分の驚異と疑惑とを繋いで居るものは謀叛人の心理であつた。彼等が先づ其の計畫を實行せんとする時は、目的を皆高所に卜して將に彼等自らの版圖に入らんとする地域の展望を自由にした、彼等は戦闘上の地の利を劃する爲めの共通の行爲であつたとしても、決してそればかりではあかつた。自分は今にして彼等の心理を全く了解する事が出來た。偉大なる自然の靈に接觸して、其の極まりなき力のリズムに交流する

自己靈の極度の勇躍を欲したからであつた。如何に彼等は緊張した『生』の祝福を痛感したらう。實際彼等ばかりでは無い、古より宗教的生産者としてその異彩をはなてる者は、すべて如實なる自我即ち本然性の開發であつた。時は移り月は行き年は去つた。傳統者の形式的生活が次第に流行するにつれて、非人間的なる形骸的信條を残した。この様に述べ來り述べ去つての形式打破と人間本然性の實現、それこそ眞の醒めたる宗教が現出すべきである。

以上自分の言は甚だ漠然として居る、然し八万四千の法を説き玉へる世尊でさへも『一字不説』と一切を否定して居られる。只詮する所は社會的形式の宗教宣傳に空しき努力をし、私の生活は因襲的形式に捕へられたる宗教者を見、眞に現代民衆の爲め宗教家たる任務を果さんため益々各人內的に生き、個的に充實せしめ、純眞にして然も強烈なる要求を抱き、以て向後の宗教的活動をして眞に意義あらしめん事を痛切に望むのである。(完)

## 日蓮主義と戰爭

露 月

配所の月淡く西天に影を止む東條旃陀羅の伏屋習々と吹く貞應の春風に、邊りの礎に白蓮華靜に笑みぬ。

涌くが如き孤々の聲旭日と共に迷雲漂ふ凡界を突き、奇瑞は後日の空しからぬ活躍のスタイルをそ物語りき。

畏くも靈山の直使たる上人、嗚呼凡夫に示同せられ如蓮華在水の光明永世衆人の座右の銘とありぬ。惟に上人は春花秋聲涼台温衣總て朝露の快樂に蕩されず、金鐵からぬ靈體は着るに服なく常に三類の強敵を身に纏ひ、座すに疊かく電光閃く秋水の下に座され、住むに家なく怒濤白く嘯む岩頭に立たれ、臥すに床かく、霜風雪花の塚原に臥せられ、行住座臥困苦と壓搾とを以て日記を綴られ給ひ、南船北馬席温まるの一割だになかりき。果熟す弘安の冬不滅の滅に入り給ふ。上人の靈體將



して何物を以て成せられし歟、謂忠孝仁義社會の  
万法は残らず徧一切の功德を包む處の不老不死是

好良藥たる妙法五字の所成也、是の功德を一切衆  
生の口に入れんとの勉勵こそ、上人一生涯の事業  
にして萬代の主義なれ。願くば我を損する國主は  
最初に之を導かん』『邪見最頼あり』是則善惡愛憎  
を問はぬ、佛陀の溢るゝ慈悲を以て斯の如き人類  
の境より『日本乃至漢土月氏一閻浮提一同に有智  
無智を嫌はず他事を捨て、南無妙法蓮華經と唱ふ  
べし』と全世界に至るの理想を包括せり。否寧ろ  
日蓮主義の根本は不偏的世界的に存せり。されど  
常に國家安泰を祈念せられ、或は安國論には亡國  
の危急を慷慨せられ、三諫口に苦く反つて上人の  
御袖に迫害の雨もて濡せし北條覇者の根を後にし  
國賊蒙古退治軍の先鋒となりしは、其の動作單に  
一愛國者の如く見ゆれど然るにあらず『國は法に  
依て昌へ法は人に由て貴し國亡び人滅せば佛をば  
誰か崇むべく法をば誰か信ず可し』と即日本を根  
本道場とし出發點として人倫道德の要旨を含ませ

本化的信念強國を盡して世界を統一し、人類を救  
濟せんとしたるなり。

『詮する處天も捨て玉へ諸難にも遭へ身命を期と  
せん善につけ惡につけ法華經を捨つるは地獄の業  
なるべし』と。上人の自覺こそ、上人の僅ある宗  
牒小ある愛染堂も他山の石とせられしは、實に此  
の謂あり。即ち日本を出發點とせるは人種的統一  
又は日本は上人の生國と云ふにあらず。1 弘むべ  
き教の優秀は勿論、弘教の時機、國体の成立、に  
宗教的感化を受けし道德上の歴史に依り、金口の  
懸識による。故に上人曰『日は東より西に入る日本  
の佛法月氏へ歸るべき瑞相』又云『五五百歳の闇を  
照すべき瑞相也』又曰『日蓮魁けしたり』と絶叫  
したるは實に其証也。

然に我祖を一宗の開祖熱烈なる愛國僧、或は天  
台宗復興者等と、恰も煤けるゝ佛壇の片隅に祭り  
奉るが如きは甚しき愚者、否通一佛土の祖意に對  
し實に相濟まぬ次第と云ふべき也。或人曰『其中  
衆生悉是吾子の慈悲の綱に携はる人にして砲火劍

戟を把り相撃ち相殺すは我が左手を以て右手を打つが如き罪惡あり、然に日蓮主義を体得し心とせる佛教徒にして此の罪惡ある戰爭を進んで謳歌するは甚だ謂れなき矛盾なり』是れ宗祖の平等主義を或は平和主義の一端に囚はれたる思想にして、宗祖の御本意に深く立入らず、又戰爭の意義を誤解せし徒輩と云ふべし。

『かゝる時節に日蓮佛勅を蒙りて此土に生れけるこそ時の不肖あれ、法王の宣旨背き難ければ經文にまかせて權實二教の戰を起し忍辱の體を着て妙經の劍を提ぐ』是れは是實認すべき宗教的實戰の美影なり、身体髮膚父母の賜毀傷せざるは孝の始と雖、害毒を流す手足あれば潔く切斷せねばならぬ。可憐ある悉是吾子の同胞と雖逆縁あれば佛陀は悲を以ての故に、泥黎の苦界にも追放せねばあらぬ。毒の手足を切て身体の平和を得、奈落迦の苦を嘗て後初めて毒鼓の縁を結び得べき也。されば宗祖は權實二教の戰には腰に妙經の劍を提げ、司令官とありて出征遊ばざれば、法華折伏破權門理

の金言相違背せず『皆法王の化人とあす』の績を立て給ふ。

然し戰爭に二種あり。謂く野蠻的道義的なり。若し蠻的の戰爭なれば佛教家は勿論常人と雖賛成すからず、否須く非戰論を叫ぶべきなり。蓋し去る對獨國交の如き一步も退くべからず、否宗祖の隱岐の『法王は天子をかし權の太夫は民をかし云々』の聖意の下に盡く献身的態度に出づべきなり。所謂國の爲め世界平和の爲め起す戰爭の謳歌は必然的叫びと謂つべし。此に於て正義の戰爭は王佛冥合の理想的平和を産むべき日蓮主義の餘波にして、世界と異ならざる先天的思想を有す。されば日蓮山より流れ來り佛海道入を欲求する吾人は、忠君愛國即日蓮主義たるの概念を知らば、水、波元と同性なるが如く、戰爭の議論又世出を誤らざるを知らん。故に目今世界は修羅の巻を實現せるに當り、五字御旗の靡さに悖らず、天地凍る寒空の今日、東洋の海邊に將た西洋の野末に情濕乾く民草を見ては、今日は人の上明日は身の上との反

省の下に、息の通はん限りはと本化的自覺の下に、脊に負ふ重き任務を果すべく、自他向上に務むべきあり。

## 宗祖の御生涯

鈴木 順 曉

無始無終なる法華經の神靈が、無始無終を國體とせる我が國へ出現せんと地下に潜み、時の來たるを待ち居給ひしなり。折しも如來の金言『不違言訟鬪諍白法隱沒』の世とはあれり、嗚呼『言訟鬪諍白法隱沒』果せる哉、國史上より云はんに、一天萬乘の大君を中心とし、源平二氏の争ふあり二氏漸く衰ふるや最後に北條氏興り、承久の大亂に於て、畏くも三上皇を流し、一帝を廢し奉るが如く暴虐其の極に達せり。次に佛教界上より述べんに、彼の傳教大師の開基迹門たれど法華經の山ありし叡山も、惜しいかな慈覺、安然、惠心等の爲め、蝙蝠宗となり、加ふるに園城寺奈良の社寺間

とに於て遂に言訟鬪諍の實を顯じ、下りて淨土、禪眞等の邪宗續々流布し、哀れ法華經乃ち一大白法は隱沒せられたり。

所謂法華經の神靈が世に出現し、邪宗邪法を掃蕩し、朝廷の神聖を長へに安泰せしめん時は來れり。是に於てか貞應元年二月十六日安房の國小湊の浦に、奇異瑞想に依り孤々の聲を擧げし一男子こそ、末法五濁の暗を照し本化上行の再誕、法華經の權化たる宗祖日蓮大菩薩たりき。

上人の因位は法華經の神靈にして、又出現の因縁は是の如し。故に弘教に先立ち大廟を參拜し、弘教に入りては盛んに大義名分を説き、順逆の大道を明かにし、北條一族を諫曉し、蒙古襲來を豫知し、是が警備を幕府に迫る等、徹頭徹尾我が國體を擁護し給ひしなり。

然るに其の行動公明正大なれが故、惡鬼邪神は直ちに之が妨害に着手せり。初説法の時忽ち東條景信あり、鎌倉弘教に良觀あり、内管領平の左衛門の幕府の暴威を笠にし法身に迫るあり、其の他

虎の威を假る孤共絶わす御身に付き纏ひしは寧ろ  
數の内にはあらざりしならん。

かくの如くされば、流石の上人も弘教に先立ち  
大廟を參拜し給ひたる所以、又我が國と法華經と  
兩個一体ある所以を朝廷に奏聞し給ふ御暇なかり  
き、尤も當身延山に籠らせ給へし後九ヶ年は外面  
は御暇有りしが如く窺はれたれど、此の時は蒙古  
退治に盡し給はざる可からず、依つて御暇おかり  
き。按じ給ひ蒙古襲來は文永十一年十月、宗祖漸  
く當山の雨露を凌ぐ可き御庵室に打ち着かせ給ひ  
し時ありき。又蒙古襲來の終に弘安四年にして上  
人の滅を示させ給へる前年の事なりき。されど御  
暇無しとて之を放棄し給はゞ出現の理由行動の所  
以も無意味に終らん。是故上人は之を以て出世の  
恨事とし、常に悲しみ給ひし也。時は今や國難は  
掃蕩せられたれば早入滅の時は來れり。今後西上  
し此の事行ひ給ふ事難し、此處に於て法孫經一磨  
をして御遺託となりしなり。

頃は弘安五年十月十三日曉方、六老僧初め多く

の法弟信徒に包まれ、玲瓏たる誦經の聲の中、從  
容として永き眠に入りにけり。大上人の御生涯は  
實に正法を以て宗教統一を一大本領とし、粉骨碎  
身以て勤王に盡せりと云ふ可し、終りに上人の御  
人格を述べれば、上人は膽は頗る大にして、心は  
極めて少かりき。折伏を行じ給ふ時は獅子奮迅の  
勢にして執權も諸侯も眼中になし、是れ頗る膽の  
大なる所あり。攝受を行じ給ふ時は田夫野人も其  
の徳に懐く、是れ心の極めて小ある所なり、其の  
外に両親を慕ひ給ふ事六十の齡を累ね猶ほ小兒の  
如く、師を戀し給ふ事其の死後尙ほ墓に書を懸け  
生前を偲び給ひ、義に勇みては四條金吾に代り其  
の主君を諫め給ふ。更に慈悲溢れ乘馬に潤ひ、情  
意凝りて敵人に及び、弟子を薰育する等終始一貫  
三十年一日の如し。

噫宗祖大上人今や入滅し給へりと雖も、其れ而  
實不滅度たり。噫而實不滅度たる宗祖哉。

## 吾は久遠の佛子なり

北 島 江 楓

燦たる星華の莊嚴を望みては宇宙の如何に宏大無邊なるかに驚き、江河の流れ洋々として晝夜を止めざるを視ては、吾等が住める此の天地には何物か偉大なる靈力を以て造化の技巧を弄ふにはあらざるなきかを疑ひ、更に靜夜獨り机に寄りて沈思冥目して乾坤の大法を思索するは、此の天地を創造し、此の六合を支配するものは抑も何物なるか、人は何處より生じ來りて何處に死し行くものなりや。人は何等の目的と希望とを以て此の人界の憂悲苦惱多き所に一日も長く一瞬時も人よりは長生せんとはする。明日をも知らぬかげろの命を此の渺たる蒼海の天地に寄せて、名譽だの、地位だの、富だの、と騒ぎ廻るものありや。又命終の後も吾等が靈魂は不滅かりや、或は命終と共に靈は滅するものありや。思へば此の天地は不可思議にして、此の人生は不可解あるには非ずや。

不可思議ある天地と不可解ある人生とに就て、多くの哲學者は此が解決を求めんものと、幾多の研究考究と幾多の星霜を費すと雖も、未だ是に完全なる解決を與ふる能はず、然り、有限的人智を以て此の無限的悠久なる天地間の森羅萬象を悉知せんと欲するも亦至難の業からずや。

噫吾等が煩悶懊惱は、あざなふ繩のそれにも似て、日夜不斷に此れが爲に惱され、遂に『懷疑』てふ語辭の裡に所有不可解なる天地の現象をば埋没しさらんとす。斯る『懷疑』の念は則ち宗教的意識發動の最初にして、人は本然の性として必然に此の『懷疑』の永解を求め、畏怖を脱離して悅樂の妙境に到達せんとして、茲に絶對無限の權威ある何物か、此の宇宙に存在して天地を支配し、萬物を料理するものあるを認むるに至れり。

見よ、天變地妖多き土地の人民は、雷鳴、電火、地災を畏懼して『雷神』『地神』を拵へて是れを崇拜し、洪水氾濫の多き地に於ては『水神』を祭り以て其が氾濫の無之を祈念し、或は『火の神』を拜

し、或は日月星辰を神化して此れを崇むる等、其他凡百の不可思議あるものには悉く神格を與へて以て其が恐怖に對する慰安の靈藥を造れり。斯くの如くして原始時代より宗教は進歩發展し來り、漸次に此の劣等なる宗教的意識は、世運の進歩に隨伴して開發改善せられて、稍々完全なる域に達し、萬邦の民が幽闇の巷に迷ひ、世をあげて錯亂に錯亂を極めたりし一九〇〇餘年の往昔、曙光將に浮びなんとして、夜氣森嚴たるベツレヘムの村に、紫の星を戴きて降誕したるナザレのイエスは、天地人類其他一切萬物を創造し、之を支配するものは唯一の神として、吾等が信仰の善力に因りて神の在せる『天の樂園』に到りて救はるゝことを得ると説き、其他ユダヤ教、イスラム教等續起して人心に慰安を與へたり。然れども神と吾等凡夫とは絶對に異りて、宇宙の外に別に天國あるものありて神の存在するを説き、神と人類とに大懸隔をなして、神と人との間には常に大江河の流るゝあり。故に吾等と神との間には何等の交渉關係も

無く、天國と娑婆とは上下處を異にし、吾等が天國々々と憧憬して欣求すると雖も、望むて到る可からざる空業徒勞にはあらざるなき歟。

人類齊しく生、老、病、死、に惱殺せられ、世は暗愁の雲に閉されて、皆大なる慰安の光明を冀望しつゝ、ありし時、印度迦毘羅城中に忽如として白毫相の靈光を放ちつゝ、佛陀は降誕したまひて『三界は皆是れ吾が有あり、其中の衆生は悉く吾が子あり。我れも亦これ世の父諸の苦患を救ふものなり』との鳳詔を垂れ給へり。此の久遠の本佛々陀の金口は、弱き力なき人類に授くる最大の光明にてありき。

聖者茶毘一片の煙りとなりて三千年、世は大なるタイムの彫刻を受けて次第に文運の發達をなしぬ。此の間幾百年の邦家忽として起り忽として滅し、世界文明の精華を聚めたる古ローマの榮華も、ギリシヤ、サラセンの殷富も過去一炊の夢とかりて、空しく文明を研究するの資料とされるのみ。あゝされど吾等は佛陀三千年の往昔、鹿苑祈轉法

輪の且より、拔提河の上り雙林最後の夕に至るまで、前後五十年間の轉法輪<sup>P</sup>殊に醍醐上味の法華經八ヶ年の説法に依りて吾等は眞によみがへりたるなり。

陰風暗愴怒濤逆卷く蒼々たる荒海の眞唯中に、海圖、掉は失はれ、羅針盤は其の用をなさずして航路にさ迷ひ、何處に到る業もなき急難の時、海上遙かに燈臺上に微かに輝ける一導の光明を認めて、漸く其の航路をたどり復活の思ひを合せしが如く、吾等は聖經法華の偉力によりて『懷疑』の念も氷解するに至りぬ。我等が憧憬措く能はざる天國も、寂光土も眼前に展開せらるゝに至れり。

苦惱に痛み煩悶にせめられて、波浪打寄する岸頭に生ふる『いつまで草』の如く、自らは常住不易千古變らざるものと思へども、一波一浪に其の草の定めなきが如き人生も、或は天地を支配するものは何物なるかとの疑惑も共に、赫々たる朝陽に草露の消ゆるが如く、『懷疑』てふ語辭も遂に法華經の光明に照されて其の瘡影をも止めざるに至れ

り。聖經法華に顯說せられたる事の一念三千の妙觀に因る時は、華嚴の瀧壺に金綱を設置し、淺間阿蘇等噴火口に鐵蓋を設くるの要ある可し。

吾等が不可思議なる天地よ。不可解なる人生よ。苦痛多き一生よ。と厭世悲觀せし此の山林河海の緩く激しく、高く低く、繞れる天地こそ、不枯の妙華常に開き、不涸の流れ永へに盡くることなき常寂光の園にてはありしなり。

上野の高臺に登りて、人馬絡驛たる市街を瞻て某博士は『分子蠢動せり』と叫べりと。哲學者たる冷かなる眼には、我等の流汗して活動せる状態は一分子が蠢動せる如く映せしならむも、此の蠢動せる我等こそは、久遠本佛の永世の愛子にして常△に△我△等△が△渴△仰△隨△喜△の△涙△に△堪△へ△ざる△佛△陀△は△『△我△も△亦△爲△れ△世△の△父△』△宣△告△し△給△へ△る△慈△父△あり△こと△は△、

漂浪多年、幾多の辛酸を嘗め、冥より冥に入らむとする窮子の、富める長者が我が父なりと領知せし喜悅にも尙勝れる歡喜なり。生老病死哀別離苦等の憂愁多き人界も、天變地妖間斷なき天地も

『我此土安穩天人常住滿』の妙土妙境なり。我等は此の妙國土に久遠本佛なる世父の寵兒として生れたり。嗟幸中の幸、喜中の喜と言はざる可からず。『妙とは蘇生の義也』との空前絶後の聖祖の大鐵案は、我等が胸中迷雲を拂除して天の朗月を望むの喜悅を與へ給へり。(終)

## 偶 感

珂 月 生

弘安四年に大元蒙古國より我國に襲來するに及んで、宇津宮彌三郎貞綱、豫ねて宗祖が時の將軍惟康親王の懇請に依て與へられたと云ふ八大龍王日月両面の旗曼羅を陣頭に翻し、筑紫の地に至れば旗面所圖の神威に依り、忽に大風起て遂に蒙古の大軍を海中に敗没せしめたと云ふ(剛二四四、己下)今就之一言旗面感應に關する愚見を、史實及信仰的の二方面より述べて見たいと思ふ。

儲宗祖御一代如來所遣行如來事の法華弘通は、

末法化境の通規に従ひ、通じて、折伏逆化であつた事は誰しも異論の無い事であると思ふ。然るに折伏を分て教行二門とし、時に隨て弘經の轍を異にする事がある。即ち(遺十四、五〇)縮九四八云此四菩薩現ニ折伏ニ時成ニ賢王誠責愚王ニ行ニ攝受ニ時成ニ聖僧ニ弘ニ持正法ニ云々と云ふが如き其である。宗祖が四ヶ格言を絶叫して、凡夫の迷情を打破し、忍難不自惜身命の弘通は、此れ教門に約するのであつて、本化折伏中の攝受即ち聖僧の格を以てせられたのである。然るに滿天下惡鬼入其身遂に惑ひて捨邪歸正する事が出来なかつた。其處で本化地涌の菩薩が惟ふに、寧ろ國土に驗を起して之れを曉覺せんにはと。即ち數々天變地天自界反逆の難等を以てしたけれども、依然驚覺の色が見えなかつた。地涌の居士遂に憤て、隣國の王身に入り國土の謗法を誠責した。即ち蒙古の大王賢王と顯れて、愚王を誠責したのであつて、此れは行門に約する本化折伏中の折伏、正に刀杖を執持して謗法の輩を曉駭せしめたのである。之れを思ふて見



るに、吾祖は内に聖祖となつて法理を料明し、災源を論じ、謗法を誡め、正法正理を弘持せられた。然るに世舉て此れを用ひないので、他の地涌の菩薩忽ち賢王となつて刀杖執持の折伏を顯された。此即本化地涌の菩薩内外呼應して大牟尼尊の佛勅を奉じたのである。されば、愚王誠責等は全く地涌菩薩の作爲であつて、故に宇津宮貞綱が旗曼茶羅を陣頭に翻し、爲に威神の力能く大軍を防ぐと見るも、又専ら本化地涌の自由權内に在る事で、又當然の事と思はねばならぬ。斯の如く述べて來たけれども、此等は要するに純信仰的理論上より謂ひ得るのではあるまいか。何とされば宗祖聖人の遺文及當代の國史に、未だ旗曼茶羅を以て蒙古の軍勢を退治したと云ふ事は全く發見しかないのである。乍然蒙古襲來の時に當て、宗祖は但々日本國民として蒙古に對する我國の戰勝を祈られたと云ふ事は推理に難からざる事である。然れども宗祖が蒙古襲來の事を梵釋諸天に命じたと思つては幾分の誤弊が有りはせぬかと思ふ。故に唯萬

民の戰勝祈念と宗祖の祈禱功力とに依て神佛感應冥合して、秋風俄に起り彼軍遂に滅亡に歸したと云ふ方が穩當では有るまい歟。況や宗祖が或書に蒙古の軍船沈没の事を聞き召されて、されば常の秋風に依てさる事になりしかと仰せられて在るに於ては尙更の事である。上來結するに、今信仰門に約しては、宗祖を以ての故に、能く豫言もせられ又豫言適中の際には、本化の力を以て能く彼軍を追歸する事も自由であらう。但し史實より見れば、秋風に依て敗軍亡滅せしめた事は有るも、未だ直ちに旗曼茶羅に依て退治したと云ふ事は、研究の餘地ある事ではあるまいか。余輩曼茶羅かんの事を議するは甚だ畏れ多い事であるけれども、研學の爲め痴論を呈す。淺學不敏の致す處讀者幸に之を諒せよ。



## 常住の春

池上義圓

坤軸一轉、去年の人は茲に今年の人となつた。

身も心も年毎に古くこそなれ、新らしくはと思ひながらも、百八の鐘の聲を聞いては人の心地何となく清々しく樂し。深草の政公曾て『春たつ心を』と題して、

こほりぬし野中の清水うちとけて

もどのこゝろにかへる春かな

と詠せられた。これ新春の有様を詠すると共に人の心のゝびやかある状態をも、最と巧妙に優雅に言ひ盡されてあるかと思ふ。張詰めた氷がミシ／＼と朝日に融ける如く、心の結ばれも解けて何となく喜ばしい、唯喜ばしい計りでなく何處にか神聖な處がある、これ新春に感ずる吾等が心の味である。併し此味が人の世に留つてゐるのは僅少の時間で、七草がすみ十五日がすむと何時やら消失して仕舞ふが、若しも斯様を心で一生を送るこ

とが出来たなら、人世は如何に幸福であらう。世の中には之を引留る妙法は無いのであらうかと思ふ時『汝等の願を満足せしむるは唯我れ一人の力なり常に我光明に接して迷妄の水を融け春は長へに汝の心にあるべし』この佛の梵音が朗々として吾が耳に響くのである。さらば吾等は疾く佛陀の大慈悲によりて、寂光常住の春を求めねばなるまい、水が寒氣にとじられて氷となる、本覺の佛も迷ふが故に凡夫となる、水と氷と異なる如く凡夫と佛と違つた様に見へる、之を天台大師は『寒來て水を結び變じて堅氷となすが如し』と説いた。之迷の水を融かす慈悲ある春の日は、經に所謂『慧日大聖尊』の佛陀である。五十年の説教第四十三年の新春に靈山會上鷲の初音高く法々華經の春に逢ひ、迷の水は悟の水とけて『我身は本覺の如來なり』ともとの心に還つたので之を圓融の妙法と名づけた、此妙法を信ずるによりて得たる『我がこの土は安穩にして天人常に充滿せり』との信證こそ實に不斷の春の心と云ふべきである、常住不

變の春なれば、現在未來の隔てなく遍一切處の春  
あれば、遠く西方天國に求むるに及ばず、貴賤貧  
富の別も無く、常位即妙商は算盤をとり、農は鋤  
鍬をとりて常に春の光りに飽く事が出来るのであ  
る、法華經には之を説いて『及び余の諸の住處に  
あり』と云ふ。

久遠本時の別風光嚴然として個々の眼前に在り  
人間の春夏秋冬は悉くみち寂光の春を飾る一色彩  
山野河海咸く満目の花をらざるはなし、大聖人更  
に之をわしへて、

『されば我等が居住して一乘を修行せん處は何れ  
の處にても候へ常寂光の都たるべし我等が弟子檀  
那とならん人は一步を行かずして天竺の靈山を見  
本有の寂光土へ晝夜に往復し給ふことうれしとも  
申す計りなし』等と仰せられた。

宇宙をすべて靈化し、一切を擧げて活動せしむ  
る本時寂光の春人はこゝに入りて深大なる意義を  
覺り、國は此處に到りて社稷の利福を益し、世は  
これに逢ふて真正の平和を得るのである。世の人

々々疾く長夜の眠より覺めて麗らかなるこの寂光  
の春色に逍遙せよ!!

## 心の私語

深山木生

降るはく、どんよりした天氣は、いつか細か  
き白塵とちて落ちて來た。深い霧がかゝつたよう  
に向ふは煙つて居る。鹿の子班の様に點々として  
新年第一日に降つた雪の名残を止めて居た。遠山  
も見えずちつてしまつた。此の雪に驚いてか、名  
も知れぬ小鳥は、ピー〜と囀り廻つて居る。い  
つも噪々しい朝も、今日はわつとりとして靜かだ  
ある。私は、今自分の部屋の窓を開けて、机に寄  
りながら、此の珍らしい雪の朝を眺めて居る。何  
處からか朝勤の木鐘の音が、いと靜かな空氣を破  
つて、何かしら自分の心の奥に潜んで居る何物か  
をそゝり立てる様に響いて來る。

古い教場で、大工が、

『ヤア、今日は雪だあア』

と云ふ聲が木を削るチャウナの音に和して聞えた。それについて、復誰やら、

『今日一日降るといゝなア』

と云つた。

わや／＼見て居る間にもう鹿角の様に立つた雑木の小枝は、白く化粧した。誰かマントを着て下の道を通つて校門へはいつた。其の後に、一ツ／＼足趾は印せられて行つた。此の雪……降りしきる雪を見る人……各自が其感を異にするであらう。

雪よ！ 雪はなぜ白いのか？ 雪それ自身の心は實に潔白なものであらう。否、清くなければあらぬ。さればこそ、かく白色を現はして居るのだ。又平等の性も持つて居る。だから野も、山も、木も金殿玉樓も、賤が伏屋も皆一樣に、白皚々たる世界と化することが出来るのだ。かくてこそ雪は何人からも雪よ雪よと稱へられるのである。

『ア、雪よ!! 汝は我々の好同伴である。余等は汝の如き飾りのない、偽らぬ、潔白な、眞の信

仰を以て、上、佛祖三寶並に宗祖にかしづき奉り、不偏の平等の慈悲を以て、下、一切衆生を愛撫し、救助し、汝が不淨な世界を覆ふて銀世界とするが如く、清い寂光土と化するであらう。汝の潔白と平等とは、我々日蓮主義者の好模範者として愧ぢあいであらう。』……此は余の心のさゝやきであつた。私は禱る、雪が永久に白く清さが様に、吾心も亦潔く、不變に、永遠に清い眞の信仰を續けることを。

雪は猶降りしきり、萬年の操を保つ若松は、はにかんで、さしうつむいた。

下の校舎から、始業の鈴が／＼と重くるしき空氣を破つて鳴り渡つた。

と、一羽の小鳥が飛んで来て、前の木に止つた。すると、枝に支へられた雪は、音も無く舞つた。

復依然として、靜かなタイムは續いた。

## 時計の響

加 奈 江

私はふと眠から覺めた。夜中時分らしい。誠に静かである。寢る時にネジを掛けて枕元の机の上に置いた枕時計が、キチ〜とタイムを刻んで居る。絶間なく……………

何何といふ寂しい音だらう。斯くも急しく老い行くのかと思ふと、迎もこんなかに眠つては居られぬ。

『二十二年間何を學んだ?』といふ訊問の聲が耳の奥へ響いて來る。私は蒲團の中からモク〜と這出した。そしていきなり障子をあげた。

何の香もかい青い月光が、サーツと室内へ流れ込んで、茫然とした私の顔をしげ〜と見詰る。

机の横の本箱の上に積んである、本の脊の金文字が、眠つて居た私の視神經を呼び起す様に強く眼に泌み入る。

私は氣障りなので、冷たい時計を取り上げて耳

元へあてがつて見た。たゆまず不斷の努力を續けて居る。

音が段々大きくあつて來る様だ。私は更に此のキチ〜といふ音以外に、もつと微かな音がせなだらうかと、なほも耳へあてた儘、チーツと聞き澄ました。



■ 講演部から

古諺に曰く、損の大ならざるものは益も亦少なりと。宜なるかな。大苦の後には大樂あり。小苦の後に大樂あらず。争鬪は成功の父にてぞある。黙して雄辯家たらんを欲するは座して僥倖を希ふ者なり。聖祖宣はく、一生空しく過して萬歳悔ゆる事勿れと。相構へて不斷の努力を忘るべからざるなり。當部の發展も會員各自の努力如何に因るのみ。今昨秋以來當部の對他の一部を記する事如左。

○**回説教** 九月二日豊岡村清子妙法講員の爲、同村雲澤寺に於て溝田、松木、小阪田三名の説教ありき。

○**回説教** 九月四日同五日の兩日、波木井圓實寺に於て施餓鬼法要を修するに當り、溝田、松木出張し同地信者の爲説教あり法益充滿す。

○**回幻燈** 九月十日飯富村本成寺内朝尊祭禮に際し、溝田、松木、川口等出迎ひ數百

の群參の爲め高祖の幻燈會を開きて、信心増進せしむる所多かりき。

○**回説教** 九月廿五日(舊八月十日)陸合村本郷妙善寺觀世音祭典に、森、松木菊池出張し、同地善男女の爲め幻燈並に説教あり。法益甚大なりき。

○**回大會幻燈** 十月十三日は例年の通り幻燈後高等部生の通夜説教ありて報恩の念轉だ増す。同夜幻燈辯士は森、松木、藤田、荒木、坂本(主)等なりき。

○**回幻燈説教** 舊九月十二日(十月廿五日)興之院の法難會にて、森、松木、藤田登院幻燈會に續き通夜説教をなし、深信の善男女と俱に其の當時を追想し奉る事切なり。

○**回説教** 十月廿六日大須成村藥王寺千部會に際し、森、松木、出張し老若爲めに法雨に潤ふ。

○**回本妙庵祭禮** 十月卅一日夜例歳の通り中等部五年級並びに高等部生の通夜あり、和尙の徳を追慕す。

○**回七面山祭典** 十一月三日高等部全部登山

通夜説教幻燈等ありたり。善堂の對機感涙に袖を濕す。(秀月)

■ 文學部から

當部は先きに部長の御辭職なされるの時を同じうして、吾々の要求を充すべき先決問題の進取の爲め、財務の上に多少の控へ目を生じた。十月早速發行する積りであつたが、一時延期と云ふことにして原稿の募集も停止したが、新部長に深澤教授を仰いで、新春を迎へるに共に會員諸君の援助によつて、芽出度く本誌の發行を見るに到つたことは、本會の爲め大いに喜んで頂きたい。

何時も念頭から離れないのは雜誌縱覽所の新設である。また其の運びに達しないことは眞に遺憾とする所である。不本意ながら第一教室を臨時縱覽所として、且らく時を待つより外はない。偕て縱覽所に置く雜誌の總てが諸君のものである。よし、日々新聞其の他の雜誌は愛讀されるであらうしかし大部分に於いて時間を徒費する人が多い、決して全部さは云はぬ。捨ひ讀み位

はやつて頂きたい。猥りに新しいことを望むわけではないが、一般常識の涵養は雜誌の愛讀が最もよく援助に足ると思ふ。間々既習の正課と照し合せざるさへ甚だ有益なことがある。

多讀々々！ 根深ければ枝茂し、源遠ければ流長しの金言は、只一片の文章として讀み去るべきではない。素養の充實した人こそ真に能く榮譽を致すものである。枝の繁茂するこのみ羨んで根の蔓延を怠るならば微風もよくこれを倒すであらう。況してや大風に堪は得やうか。徒らに偉人の榮譽を羨んで素養を怠り、一時の虚名に憧る者は、世の所謂金泊者流である。吾功名心の強き同窓の志士よ、實力を養ひそして素養の深きを望まれよ。世の大家と呼ばるゝ地位の人、其の根底は皆之に因ることを考へられよ。(古童生)

### 運動部より

外の部は盛にやり出すのに、我が運動部は種々の障碍が起つて少しも振はない。運動場は未だ新設の運びに至らず、校舎建築

の爲め取り拂はれたトラツベースや遊動木や鐵棒は其儘だし、實に今の我が部は手も足も伸ばせない。けれども十一月庭球の道具を新調してから大分活氣づいて來た。鶯谷寮前の假運動場には此の寒いのにも關らずラケットの音が勇ましく響いて居る。

例年御大會の慰勞として行はれる茸狩りは、都合があつて中止した代りに、十一月廿三日には小室山へ日歸りの遠足を企てた。此日参加せし六十の健兒は藤田田附崎等四名の教授に引卒せられて、午前六時本院を出發し、勇ましく校歌を高唱しつゝ、前進した。途中下山、切石等にて少憩し茶菓の饗應を受け、鬼嶋妙現寺にて午餐を喫し○時半小室山へ着いた。諸堂を參拜し寶物等を拜觀し厚く禮を述べて歸途に就いた。途中法論石に六百餘年の昔を偲び、午後三時鵜澤に出た。此處より隊は二つに分れ一は陸上を徒歩にて、他の一隊は船の便を借りて船で歸る事となつた。陸上隊は約十五名其の早き者は六里の道を約三時間で歸り、三門迄乗船隊を迎ひに行つた位だ。吾輩も陸上隊の一員であつたが餘り疲れもせなか

つた。翌日直ちに運動場で飛び廻つた位だ。歩く事は非常に体の爲めによい。時々遠足はやり度いと思つて居る。終りに此日我々を優遇されし方々に厚く御禮申します。(R O 生)

### 金品寄贈者芳名

(次第不順)

- 一金貳 圓 森田前教頭殿
- 一金五 拾錢 駿州平原唯遠殿
- 一金壹 圓 中巨摩中村是本殿
- 一金壹 圓 本郡清水支正殿
- 一金壹 圓 飯富本成寺殿
- 一金貳 拾錢 會員大村學英君
- 一金六 拾錢 中村瑞義殿
- 一金六 拾錢 身延奧ノ院殿
- 一金五 圓 本本院殿
- 一金貳 圓 伊豆本村遵祥殿
- 一金五 拾錢 身延望月寛榮殿
- 一金五 圓 堀之内妙法寺殿
- 一金壹 圓 岐阜卓釋覺圓殿
- 一金壹 圓 本院脇本執事殿
- 一金九 拾錢 身延米山某殿
- 唯 (一(每號)) 大阪 日宗唯一青年團殿

大崎學報(全上) 東京 日連宗大學殿  
 日宗新聞(全上) 東京 日宗新聞社殿  
 三寶(全上) 全 森江書店殿  
 天鼓(全上) 千葉 天鼓社殿  
 山家學報(全上) 東京 伊藤海聞殿  
 唱導(全上) 京都 唱導社殿  
 法華經講義 山形 早船金次郎殿



禁 轉 載

大正七年四月十二日印刷  
 大正七年四月十五日發行

山梨縣南巨摩郡身延村

編輯人 深澤 敬明

山梨縣南巨摩郡身延村

發行人 猪口 海靜

山梨縣南巨摩郡本町

印刷人 依田 眞明

山梨縣南巨摩郡本町

印刷所 古久敏印刷所

發行所 祖山學院同窓會

電話二三番