

Dol po paの『宝性論釈善説陽光論』について(Ⅱ)

望月 海慧

はじめに

本稿はMochizuki 2009に続くもので、Dol po pa Shes rab rgyal mtshan が*Ratnagotravibhāga*をどのように読んだのかについて考察したものである。前稿では、彼による*Ratnagotravibhāga*に対する注釈書の*Theg pa chen po rgyud bla ma'i bstan bcos kyi 'grel pa legs bshad nyi ma'i 'od zer*の概要について論じた。同注釈書は、Maitreyaに帰される本偈に対して語を補足する形式で著された解説書である。それは、基本的には偈をどのように読むのかを示すものであり、そこに独自の思想的解釈を加えることはなされていない。ここでは、この注釈書のうち第1章部分の和訳を提示する。使用するテキストについては、近年北京において出版されたJonang Publication Seriesの第2巻所収のもの(=P)を使用している¹。もちろん、彼の全集に収録されているもの(=Z)²、Tāranātha全集に収録されているもの(=T)³も参照している。その全体構成が解りやすいように、和訳に先立ちシノプシスを提示しておく。その際に、対応する*Ratnagotravibhāga*の偈頌と諸版の対応箇所を示しておいた⁴。

もちろん、彼が「他空説」あるいは「大中観」の思想を形成する上で*Ratnagotravibhāga*は最も重要な文献の一つであり、彼がそれをどのようなコンテキストにおいて引用しているのかも考察する必要があるが、これについては続く論稿において言及する予定である。

『宝性論釈善説陽光論』のシノプシス

0 序 (P. 132.2, T. 2a3, Z. 2a2)

1 目的にそった名称の意味 (P. 132.6, T. 2a5, Z. 2a3)

2 偉大な意味を成就させる一般的敬礼 (P. 132.8, T. 2b1, Z. 2a4)

3 最高なる意味を備えた論書自身 (P. 132.10, T. 2b1, Z. 2a4)

3.1 身体を設定するもの (P. 132.13, T. 2b2, Z. 2a5)

3.1.1 簡略な意味 [1.1] (P. 132.14, T. 2b3, Z. 2a5)

3.1.2 聖教と合わせること [1.2] (P. 133.10, T. 3a6, Z. 2b6)

3.1.3 次第を確定する在り方 [1.3] (P. 134.10, T. 4a4, Z. 3b1)

3.2 支分を詳しく解説するもの (P. 134.19, T. 4b2, Z. 3b4)

3.2.1 得られるべき三つの最高の支分を詳しく解説したもの (P. 134.21, T. 4b3, Z. 3b5)

3.2.1.1 三つの最高のそれぞれの性質 (P. 134.22, T. 4b3, Z. 3b6)

- 3. 2. 1. 1. 1 究極の帰依処である最高の仏宝の性質 (P. 135.2, T. 4b4, Z. 3b6)
- 3. 2. 1. 1. 1. 1 賞讃の門からそのものを述べたもの [1. 4] (P. 135.5, T. 4b5, Z. 3b7)
- 3. 2. 1. 1. 1. 2 その意味を区別して説いたもの [1. 5] (P. 135.20, T. 5a5, Z. 4a6)
- 3. 2. 1. 1. 1. 3 それらを合わせて詳細に解説したもの [1. 6-8] (P. 136.8, T. 5b3, Z. 4b2)
- 3. 2. 1. 1. 2 彼の説いた最高の正法宝の性質 (P. 137.7, T. 6b1, Z. 5a4)
- 3. 2. 1. 1. 2. 1 賞讃の門からそのものを述べたもの [1. 9] (P. 137.9, T. 6b2, Z. 5a5)
- 3. 2. 1. 1. 2. 2 その意味を区別して説いたもの [1. 10] (P. 138.5, T. 7a4, Z. 5b6)
- 3. 2. 1. 1. 2. 3 それらを二諦にまとめたもの [1. 11] (P. 138.14, T. 7b3, Z. 6a3)
- 3. 2. 1. 1. 2. 4 そそれを合わせて理由を解説したもの [1. 12] (P. 138.20, T. 7b5, Z. 6a5)
- 3. 2. 1. 1. 3 それ自身を保持する最高の僧宝の性質 (P. 139.16, T. 8b1, Z. 6b6)
- 3. 2. 1. 1. 3. 1 賞讃の門からそのものを述べたもの [1. 13] (P. 139.17, T. 8b2, Z. 6b7)
- 3. 2. 1. 1. 3. 2 それらの功德を二として成立させること [1. 14] (P. 140.7, T. 9a1, Z. 7a5)
- 3. 2. 1. 1. 3. 3 そそれを合わせて詳しく解説したもの (P. 140.16, T. 9a6, Z. 7b2)
- 3. 2. 1. 1. 3. 3. 1 どのような考察の在り方かを詳細に解説したもの [1. 15] (P. 140.19, T. 9b1, Z. 7b3)
- 3. 2. 1. 1. 3. 3. 2 どれほどの考察の在り方かを詳細に解説したもの [1. 16] (P. 141.1, T. 9b3, Z. 7b5)
- 3. 2. 1. 1. 3. 3. 3 それらも浄化することを説いたもの [1. 17] (P. 141.6, T. 9b6, Z. 7b7)
- 3. 2. 1. 1. 3. 3. 4 それをすべての最高の帰依処と説いたもの [1. 18] (P. 141.13, T. 10a3, Z. 8a3)
- 3. 2. 1. 2 三帰依を配置する在り方 (P. 141.18, T. 10a5, Z. 8a6)
- 3. 2. 1. 2. 1 目的を見てから三つに配置する在り方 [1. 19] (P. 141.21, T. 10a6, Z. 8a7)
- 3. 2. 1. 2. 2 後の二つの永遠の帰依処ではない在り方 [1. 20] (P. 142.15, T. 11a2, Z. 8b7)
- 3. 2. 1. 2. 3 勝義の帰依処が永遠となること [1. 21] (P. 143.7, T. 11b2, Z. 9a5)
- 3. 2. 1. 3 語義解釈による解説 [1. 22] (P. 143.15, T. 11b6, Z. 9b1)
- 3. 2. 2 得る方法である四住の支分を詳しく解説したもの (P. 144.9, T. 12b1, 9b7)
- 3. 2. 2. 1 共通に説いたもの (P. 144.11, T. 12b3, Z. 10a2)
- 3. 2. 2. 1. 1 正しい四句の対境となる在り方 [1. 23] (P. 144.13, T. 12b4, Z. 10a3)
- 3. 2. 2. 1. 2 それらが不可思議であると説いたもの [1. 24] (P. 145.5, T. 13a4, Z. 10b1)
- 3. 2. 2. 1. 3 その理由を詳しく解説したもの [1. 25] (P. 145.10, T. 13b1, Z. 10b3)
- 3. 2. 2. 1. 4 特徴の在り方の因縁の設定 [1. 26] (P. 147.2, T. 14b5, Z. 11b3)
- 3. 2. 2. 2 それぞれの性質 (P. 147.10, T. 15a3, Z. 11b6)
- 3. 2. 2. 2. 1 考察されるべき法界の意味 (P. 147.11, T. 15a4, Z. 11b7)
- 3. 2. 2. 2. 1. 1 法界を普く満たすInり方 [1. 28⁵] (P. 147.17, T. 15a6, Z. 12a2)

- 3. 2. 2. 2. 1. 2 満たすことをまとめて説いたもの [1. 29] (P. 148.2, T. 15b3, Z. 12a5)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3 まとめた意味を詳しく解説したもの (P. 148.19, T. 16a5, Z. 12b4)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 1 性質と原因から浄化する意味 (P. 148.22, T. 16b1, Z. 12b6)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 1. 1 浄化されるものと浄化するものに共通に説かれるもの [1. 30] (P. 149.1, T. 16b2, Z. 12b6)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 1. 2 それぞれの性質を区別して解説したもの (P. 149.9, T. 16b5, Z. 13a2)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 1. 2. 1 浄化される性質の意味 [1. 31] (P. 149.9, T. 16b5, Z. 13a2)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 1. 2. 2 浄化する原因の意味 (P. 149.19, T. 17a3, Z. 13a6)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 1. 2. 2. 1 捨てられるべき四障を捨てる在り方 [1. 32-33] (P. 149.20, T. 17a4, Z. 13a6)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 1. 2. 2. 2 対立概念による王子となる在り方 [1. 34] (P. 150.6, T. 17b1, Z. 13b3)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 2 結果と所作から成立する意味 (P. 150.15, T. 17b5, Z. 13b6)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 2. 1 得られるべきものと得るものとに共通に説かれたもの [1. 35] (P. 150.16, T. 17b6, Z. 13b7)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 2. 2 それぞれの性質を差別して解説したもの (P. 150.22, T. 18a3, Z. 14a2)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 2. 2. 1 得られるべき結果の意味 (P. 150.22, T. 18a3, Z. 14a3)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 2. 2. 1. 1 捨てられるべきものを退けて捨てる在り方 [1. 36] (P. 151.2, T. 18a4, Z. 14a3)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 2. 2. 1. 2 捨てることで四つの結果を得る在り方 [1. 37-38] (P. 151.8, T. 18a6, Z. 14a5)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 2. 2. 1. 3 得ることである二極から解放される在り方 [1. 39] (P. 151.22, T. 19a1, Z. 14b4)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 2. 2. 2 得る行為の意味 (P. 152.10, T. 19a6, Z. 15a1)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 2. 2. 2. 1 界がなければ捨取を考察することができなくなってしまうこと [1. 40] (P. 152.11, T. 19a6, Z. 15a2)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 2. 2. 2. 2 種があることで過失と功德を考察することをなす行為 [1. 41] (P. 152.16, T. 19b3, Z. 15a4)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 3 功德の資糧をともなう意味 (P. 153.2, T. 19b6, Z. 15a7)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 3. 1 因果の功德を共通に説いたもの [1. 42] (P. 153.4, T. 20a1, Z. 15b1)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 3. 2 それぞれの性質を区別して解説したもの (P. 153.10, T. 20a4, Z. 15b4)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 3. 2. 1 原因の功德をもつ意味 [1. 43] (P. 153.12, T. 20a5, Z. 15b4)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 3. 2. 2 結果の功德をもつ意味 [1. 44] (P. 153.15, T. 20b1, Z. 15b6)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 4 人の区別により入る意味 (P. 153.19, T. 20b3, Z. 16a1)

- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 4. 1 三つの所依の入により説かれた在り方 [1. 45] (P. 153.21, T. 20b3, Z. 16a1)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 4. 2 それらも次第により浄化する在り方 [1. 46] (P. 154.4, T. 20b6, Z. 16a3)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 5 時機の名称のみを区別する意味 (P. 154.11, T. 21a3, Z. 16a5)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 5. 1 三つの時機における名称を設定する在り方 [1. 47] (P. 154. 14, T. 21a4, Z. 16a6)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 5. 2 三つの名称により六つの意味にまとめる在り方 [1. 48] (P. 154. 18, T. 21a6, Z. 16a7)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 6 虚空のように遍行する意味 (P. 155.2, T. 21b2, Z. 16b3)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 6. 1 無分別により遍満する在り方 [1. 49] (P. 155.3, T. 21b3, Z. 16b3)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 6. 2 共通な特徴に区別がない在り方 [1. 50] (P. 155.8, T. 21b5, Z. 16b5)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 7 常時変化がない意味 (P. 155.13, T. 22a2, Z. 16b7)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 1 変化のない位を説いたもの [1. 51] (P. 155.15, T. 22a2, Z. 17a1)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2 その在り方を詳しく解説したもの (P. 155.22, T. 22a6, Z. 17a4)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1 障害による不浄の位でも変化がない在り方 (P. 156.3, T. 22b1, Z. 17a5)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1 虚空のように変化がない在り方 (P. 156.4, T. 22b1, Z. 17a5)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1. 1 まとめて説いたもの [1. 52] (P. 156.4, T. 22b2, Z. 17a6)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1. 2 詳しく解説したもの (P. 156.10, T. 22b4, Z. 17b1)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1. 2. 1 有法に生滅が現れる在り方 [1. 53] (P. 156.13, T. 22b5, Z. 17b2)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1. 2. 2 法性に滅がない在り方 [1. 54] (P. 156.19, T. 23a2, Z. 17b4)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1. 2. 3 それらの本性を説いたもの (P. 157.3, T. 23a5, Z. 17b6)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1. 2. 3. 1 喩例 [1. 55] (P. 157.3, T. 23a5, Z. 17b6)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1. 2. 3. 2 意味 [1. 56-57] (P. 157.8, T. 23b1, Z. 18a1)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1. 2. 3. 3 それらを合わせたもの [1. 58-59] (P. 157.17, T. 23b5, Z. 18a5)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1. 2. 4 客塵に転じることになる在り方 [1. 60-61] (P. 158.5, T. 24a4, Z. 18b2)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1. 2. 5 自性に変化がない在り方 [1. 62] (P. 158.17, T. 24b3, Z. 19a1)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1. 3 意味をまとめたもの [1. 63] (P. 158.22, T. 24b4, Z. 19a2)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 2 それらの差異を解説したもの (P. 159.7, T. 25a3, Z. 19a5)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 2. 1 変化のない生滅による寂静 [1. 64] (P. 159.8, T. 25a4, Z. 19a6)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 2. 2 変化する三種の火と同じ差異 [1. 65] (P. 159.14, T. 25a6, Z. 19b1)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2 不浄を浄化する位でも変化がない在り方 (P. 159.18, T. 25b3, Z. 19b3)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2. 1 意味自体を説いたもの (P. 159.21, T. 25b3, Z. 19b3)
- 3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2. 1. 1 変化しなくても変化として現れる在り方 [1. 66] (P. 159.22, T. 25b4, Z.

19b4)

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2. 1. 2 その意味を詳しく解説したもの (P. 160.11, T. 26a3, Z. 20a1)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2. 1. 2. 1 苦による変化がない在り方 [1. 67] (P. 160.12, T. 26a4, Z. 20a2)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2. 1. 2. 2 悲心から変化するものとして現れる在り方 [1. 68] (P. 160.17, T. 26a6, Z. 20a4)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2. 2 十地における勝者の子による功德を把握すること (P. 161.2, T. 26b3, Z. 20a6)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2. 2. 1 初発心の人の功德 [1. 69-70] (P. 161.4, T. 26b4, Z. 20a7)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2. 2. 2 最高の行に入る功德 [1. 71-72] (P. 161.18, T. 27a4, Z. 20b5)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2. 2. 3 不退転を得る功德 [1. 73] (P. 162.5, T. 27b2, Z. 21a1)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2. 2. 4 最後の生に変化する功德 [1. 74-76] (P. 162.10, T. 27b4, Z. 21a3)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2. 2. 5 二つの意味を成立させる差異を説いたもの [1. 77-8] (P. 163.2, T. 28a5, Z. 21b3)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 3 とても清浄なる位でも変化がない在り方 (P. 163.15, T. 28b5, Z. 22a1)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 3. 1 変化のない理由をまとめて説いたもの [1. 79] (P. 163.18, T. 28b6, Z. 22a2)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 3. 2 その意味を詳しく説いたもの (P. 164.7, T. 29a5, Z. 22a6)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 3. 2. 1 生などと関係する意味 (P. 164.8, T. 29a6, Z. 22a7)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 3. 2. 1. 1 それぞれを説いたもの [1. 80] (P. 164.10, T. 29a6, Z. 22a7)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 3. 2. 1. 2 合わせて詳しく解説したもの [1. 81-82] (P. 164.14, T. 29b2, Z. 22b1)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 3. 2. 2 意味をまとめて結合すること [1. 83] (P. 164.22, T. 29b6, Z. 22b5)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 3. 2. 3 常などを設定する原因 [1. 83+⁶] (P. 165.8, T. 30a4, Z. 23a1)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 8 功德を区別することがない意味 (P. 165.15, T. 30b2, Z. 23a5)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 1 名称の意味の門からまとめて説いたもの [1. 84] (P. 165.17, T. 30b2, Z. 23a5)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 2 それらの性質を詳しく解説したもの (P. 166.2, T. 30b6, Z. 23b1)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 2. 1 名称の異門を詳しく解説したもの (P. 166.3, T. 30b6, Z. 23b2)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 2. 1. 1 四つの意味の能力により四つの名称を説く在り方 [1. 85] (P. 166.4, T. 31a1, Z. 23b2)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 2. 1. 2 それらの意味と合わせて解説したもの [1. 86] (P. 166.9, T. 31a3, Z. 23b4)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 2. 2 意味の性質を詳しく解説したもの (P. 166.17, T. 31b1, Z. 23b7)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 2. 2. 1 不二の意味を詳しく解説したもの [1. 87] (P. 166.19, T. 31b1, Z. 24a1)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 2. 2. 2 涅槃の意味を詳しく解説したもの [1. 87+⁷] (P. 167.5, T. 31b5, Z. 24a4)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 2. 3 それらを喩例により確実にすること (P. 167.11, T. 32a2, Z. 24a7)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 2. 3. 1 絵の喩例により確実にすること [1. 88-92] (P. 167.13, T. 32a3, Z. 24b4)

3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 2. 3. 2 太陽の喩例により確実にすること (P. 168.14, T. 33a2, Z. 25a4)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 2. 3. 2. 1 四種の同法により太陽と同じであると説いたもの [1. 93] (P. 168.15, T. 33a2, Z. 25a4)
3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 2. 3. 2. 2 仏とは異なる究極の涅槃は存在しない在り方 [1. 94] (P. 168.20, T. 33a4, Z. 25a6)
3. 2. 2. 2. 1. 4 解説した意味をまとめて合わせたもの [1. 95] (P. 169.6, T. 33b1, Z. 25b2)
3. 2. 2. 2. 1. 5 まとめた通りに喩例により説いたもの (P. 169.15, T. 33b6, Z. 25b6)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 1 共通の有垢真如の同法を合わせたもの (P. 169.16, T. 34a1, Z. 25b6)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 1 有情を界により満たす在り方をまとめて説いたもの [1. 97-98] (P. 169.19, T. 34a1, Z. 25b7)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 2 その喩例の意味を詳しく解説したもの (P. 170.21, T. 35a1, Z. 26b3)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 2. 1 色褪せた蓮華に対する仏 [1. 99-101] (P. 171.4, T. 35a3, Z. 26b6)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 2. 2 蜜蜂に対する蜜 [1. 102-104] (P. 172.3, T. 36a2, Z. 27a1)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 2. 3 殻に対する中心 [1. 105-107] (P. 172.20, T. 36b4, Z. 28a2)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 2. 4 不浄の中の黄金 [1. 108-111] (P. 173.18, T. 37b1, Z. 28b3)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 2. 5 大地にある大きな蔵 [1. 112-114] (P. 174.18, T. 38a5, Z. 29a6)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 2. 6 外皮に対する芽 [1. 115-117] (P. 175.19, T. 39a4, Z. 30a2)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 2. 7 ぼろぼろの衣に対する身体 [1. 118-120] (P. 176.15, T. 40a1, Z. 30b2)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 2. 8 女性に対する王 [1. 121-123] (P. 177.12, T. 40b4, Z. 31a3)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 2. 9 泥土に対する金像のように衆生に法界がある在り方 (P. 178.13, T. 41b3, Z. 31b5)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 2. 9. 1 示す喩例 [1. 124] (P. 178.15, T. 41b4, Z. 31b6)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 2. 9. 2 それにより示される意味 [1. 125-126] (P. 178.21, T. 42a1, Z. 32a1)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 3 まとめて無始の在り方を説いたもの [1. 127-129] (P. 179.17, T. 42b3, Z. 32b1)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 2 垢と悲心の二つのそれぞれの同法を合わせたもの (P. 180.9, T. 43a4, Z. 32b7)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 1 客塵の垢を説明する在り方 (P. 180.10, T. 43a5, Z. 32b7)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 1. 1 障害をなす垢の区別 [1. 130-131] (P. 180.12, T. 43a6, Z. 33a1)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 1. 2 確実に行く界を妨げる在り方 [1. 132-133] (P. 181.16, T. 44a6, Z. 33b5)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 1. 3 それぞれの喩例の意味を詳細に合わせたもの [1. 134-142] (P. 182.13, T. 45a1, Z. 34a5)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 1. 4 再びそれらの一般的意味をまとめたもの [1. 143ab] (P. 184.11, T. 46b2, Z. 35b1)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2 自性である法界を特に説明する在り方 (P. 184.15 T. 46b4, Z. 35b2)

3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2. 1 三法を九喩により説明する在り方をまとめて説いたもの [1. 143cd] (P. 184.16, T. 46b5, Z. 35b3)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2. 2 その意味をそれぞれ区別したもの [1. 144] (P. 184.19, T. 46b6, Z. 35b4)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2. 3 区別された性質を詳しく解説したもの (P. 185.6, T. 47a4, Z. 35b7)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2. 3. 1 法身の喩例の意味の詳しい解説 (P. 185.7, T. 47a5, Z. 35a1)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2. 3. 1. 1 法身の意味の区別を説いたもの [1. 145] (P. 185.8, T. 47a5, Z. 35a1)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2. 3. 1. 2 それらを喩例と合わせたもの [1. 146-147] (P. 185.18, T. 47b4, Z. 35a6)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2. 3. 2 真如の喩例の意味の詳しい解説 [1. 148] (P. 186.7, T. 48a3, Z. 35b3)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2. 3. 3 種姓の喩例の意味の詳しい解説 (P. 186.16, T. 48b1, Z. 35b6)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2. 3. 3. 1 二つの種姓を喩例により説いたもの [1. 149] (P. 186.17, T. 48b2, Z. 35b6)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2. 3. 3. 2 三身を得る在り方 [1. 150] (P. 187.3, T. 48b5, Z. 37a3)
3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2. 3. 3. 3 それらを喩例と合わせたもの [1. 151-152] (P. 187.9, T. 49a2, Z. 37a5)
3. 2. 2. 2. 1. 6 説かれた意味を信により考察する在り方 [1. 153] (P. 187.19, T. 49b1, Z. 37b2)
3. 2. 2. 2. 1. 7 考察されるべき意味の空性を把握すること [1. 154-155] (P. 188.6, T. 49b5, Z. 37b6)
3. 2. 2. 2. 1. 8 それらにより解説する目的を説いたもの (P. 189.7, T. 50b4, Z. 38a7)
3. 2. 2. 2. 1. 8. 1 問答の目的をまとめて説いたもの [1. 156-157] (P. 189.8, T. 50b5, Z. 38a7)
3. 2. 2. 2. 1. 8. 2 その意味を詳しく解説したもの (P. 190.14, T. 51b6, Z. 39a5)
3. 2. 2. 2. 1. 8. 2. 1 他における空性が説かれた意図を解説したもの [1. 158-159] (P. 190.15, T. 52a1, Z. 39a6)
3. 2. 2. 2. 1. 8. 2. 2 この相続における法界が説かれた利益を説いたもの (P. 191.10, T. 52b2, Z. 39b6)
3. 2. 2. 2. 1. 8. 2. 2. 1 過失を捨てるために法界を説く在り方 [1. 160] (P. 191.11, T. 52b3, Z. 39b7)
3. 2. 2. 2. 1. 8. 2. 2. 2 捨てられるべき五つの過失がどのように生じるのかという在り方 [1. 161-165] (P. 192.3, T. 53a4, Z. 40a6)
3. 2. 2. 2. 1. 8. 2. 2. 3 過失を捨てることにより利益を速やかに得る在り方 [1. 166-167] (P. 193.4, T. 54a3, Z. 41a2)
3. 2. 2. 2. 2. 考察の性質である菩提の意味 (P. 194.1, T. 54b5, Z. 41b1)
3. 2. 2. 2. 2. 1. 解説されるべき意味の区別をまとめて説いたもの [2. 1] (P. 194.4, T. 55a1, Z. 41b2)
3. 2. 2. 2. 2. 2. 解説する在り方を集めて説いたもの [2. 2] (P. 195.3, T. 55b5, Z. 42a4)
3. 2. 2. 2. 2. 3. それらを合わせて詳しく解説したもの (P. 195.12, T. 56a3, Z. 42b1)

- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 1 浄化を得た後の自性である原因の意味 (P. 195.16, T. 56a5, Z. 42b2)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 1. 1 浄化を得る在り方を簡略に説いたもの [2. 3] (P. 195.17, T. 56a6, Z. 42b3)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 1. 2 その同じものを詳しく解説したもの (P. 196.8, T. 56b6, Z. 43a1)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 1. 2. 1 二つの清浄をとまなう自性の意味 (P. 196.9, T. 56b6, Z. 43a1)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 1. 2. 1. 1 事物 [2. 4] (P. 196.9, T. 56b6, Z. 43a1)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 1. 2. 1. 2 殊勝 (P. 196.14, T. 57a3, Z. 43a4)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 1. 2. 1. 2. 1 自性光明の殊勝 [2. 5] (P. 196.15, T. 57a3, Z. 43a4)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 1. 2. 1. 2. 2 客塵の垢を離れる殊勝 [2. 6] (P. 196.19, T. 57a6, Z. 43a6)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 1. 2. 2 得る行為である知恵の原因の意味 [2. 7] (P. 197.4, T. 57b3, Z. 43b2)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 2 垢を離れた結果の意味 (P. 197.12, T. 57b6, Z. 43b5)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 2. 1 無垢の喩例により簡略に説いたもの [2. 8-9] (P. 197.13, T. 58a1, Z. 43b5)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 2. 2 原因の特徴を詳しく解説したもの (P. 198.8, T. 58b3, Z. 44a5)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 1 知恵に二身が生じる在り方 [2. 10-11] (P. 198.8, T. 58b3, Z. 44a5)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 2 三毒を捨てて二義を成立させる在り方 [2. 12-14] (P. 198.21, T. 59a2, Z. 44b3)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 3 垢を浄化することで心髄を得る在り方 [2. 15-17] (P. 199.15, T. 59b4, Z. 45a3)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 3 自他の二種の利益である業の意味 (P. 200.10, T. 60a6, Z. 45b3)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 3. 1 二義を成立させる在り方を簡略に説いたもの [2. 18-20] (P. 200.12, T. 60a6, Z. 45b3)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 3. 2 その同じものを詳しく解説したもの (P. 201.17, T. 61b1, Z. 46a7)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 3. 2. 1 二種の利益を成立させる在り方の区別をそなえたものを一般的に説いたもの [2. 21-22] (P. 201.17, T. 61b2, Z. 46a7)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 3. 2. 2 自利の円満を特別に解説したもの [2. 23-26ab] (P. 202.10, T. 62a3, Z. 46b7)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 3. 2. 3 利他の円満を特別に解説したもの [2. 26cd-28] (P. 203.6, T. 62b5, Z. 47a7)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 4 その所依である功德をとまなう意味 (P. 203.19, T. 63a6, Z. 47b6)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 4. 1 名称の異門を簡略に説いたもの [2. 29] (P. 203.20, T. 63b1, Z. 47b6)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 4. 2 理由を詳しく解説したもの (P. 204.8, T. 63b5, Z. 48a3)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 4. 2. 1 それらの功德が何らかのものをとまなう在り方 [2. 30] (P. 204.9, T. 63b5, Z. 48a3)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 4. 2. 2 とまなう功德が確定されること (P. 204.14, T. 64a3, Z. 48a6)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 4. 2. 2. 1 甚深なる理由を詳細に解説したもの (P. 204.17, T. 64a3, Z. 48a6)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 4. 2. 2. 1. 1 不可思議なる在り方を一般的に説いたもの [2. 31] (P. 204.17, T. 64a3,

Z. 48a7)

- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 4. 2. 2. 1. 2 特に詳しく説いたもの [2. 32] (P. 204.21, T. 64a6, Z. 48b1)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 4. 2. 2. 1. 3 理由を喩例と合わせたもの [2. 33] (P. 205.6, T. 64b3, Z. 48b4)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 4. 2. 2. 2 後の原因を解説したも (P. 205.13, T. 64b6, Z. 48b7)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 4. 2. 2. 1 変化しない功德 [2. 34] (P. 205.13, T. 65a1, Z. 48b7)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 4. 2. 2. 2 捨と考察の功德 [2. 35-36] (P. 205.19, T. 65a3, Z. 49a3)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 4. 2. 2. 3 浄化の功德 [2. 37] (P. 206.8, T. 65b3, Z. 49b1)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5 三身の区別による入の意味 (P. 206.16, T. 65b6, Z. 49b4)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 1 特徴の異門を簡略に説いたもの (P. 206.17, T. 66a1, Z. 49b4)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 1. 1 自性身は五つの特徴をそなえること [2. 38-39] (P. 206.17, T. 66a1, Z. 49b5)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 1. 2 受用身も五つの特殊性をともなうこと [2. 40] (P. 207.12, T. 66b3, Z. 50b5)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 1. 3 変化身は三法をともなうこと [2. 41] (P. 207.22, T. 67a2, Z. 50b2)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 2 その意味を詳しく解説したもの (P. 208.9, T. 67a6, Z. 50b7)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 2. 1 共通な区別 [2. 42-43] (P. 208.10, T. 67b1, Z. 50b7)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 2. 2 それぞれの設定 (P. 208.20, T. 67b5, Z. 51a4)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 2. 2. 1 自性身の設定 (P. 208.21, T. 67b6, Z. 51a5)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 2. 2. 1. 1 特徴と功德を簡略に説いたもの [2. 44] (P. 208.22, T. 67b6, Z. 51a5)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 2. 2. 1. 2 それらの本質を詳しく解説したもの (P. 209.5, T. 68a3, Z. 51a7)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 2. 2. 1. 2. 1 特徴の詳しい解説 [2. 45-46] (P. 209.5, T. 68a3, Z. 51a7)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 2. 2. 1. 2. 2 功德の詳しい解説 [2. 47-48] (P. 209.19, T. 68b3, Z. 51b6)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 2. 2. 2 受用身の設定 (P. 210.5, T. 69a1, Z. 52a2)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 2. 2. 2. 1 設定の詳しい解説 [2. 49-50] (P. 210.5, T. 69a2, Z. 52a2)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 2. 2. 2. 2 さらにまたまとめて説いたもの [2. 51] (P. 210.19, T. 69b2, Z. 52b1)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 2. 2. 2. 3 特殊な縁から顕現する在り [2. 52] (P. 211.2, T. 69b5, Z. 52b3)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 2. 2. 3 変化身の設定 (P. 211.8, T. 70a1, Z. 52b6)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 2. 2. 3. 1 最高の変化身による十二の所作を示す在り方 [2. 53-56] (P. 211.9, T. 70a2, Z. 52b6)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 2. 2. 3. 2 その区別から所化を次第により導く在り方 (P. 212.7, T. 70b6, Z. 53b1)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 2. 2. 3. 2. 1 普通の者が劣乗に入る在り方 [2. 57] (P. 212.8, T. 70b6, Z. 53b1)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 2. 2. 3. 2. 2 劣乗に対する大乘による成熟の在り方 [2. 58-59c] (P. 212.15, T. 71a4, Z. 53b4)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 2. 2. 3. 2. 3 大乘の解脱を修行する在り方 [2. 59d] (P. 213.5, T. 71b3, Z. 54a2)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 3 それぞれの意味をまとめたもの (P. 213.12, T. 71b6, Z. 54a5)

- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 3. 1 理由と合わせて三つにまとめたもの [2. 60] (P. 213.12, T. 71b6, Z. 54a5)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 5. 3. 2 存在する在り方と合わせて二つにまとめたもの [2. 61] (P. 213.18, T. 72a3, Z. 54a7)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 6 存在の通りのものの常住の意味 (P. 214.3, T. 72a6, Z. 54b3)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 6. 1 常住な理由を簡略に説いたもの [2. 62] (P. 214.4, T. 72a6, Z. 54b3)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 6. 2 その同じことを詳しく解説したもの (P. 214.19, T. 73a1, Z. 55a2)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 6. 2. 1 色身が常住なる理由 [2. 63-66ab] (P. 214.20, T. 73a2, Z. 55a3)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 6. 2. 2 法身が常住なる理由 [2. 66cd-67] (P. 215.17, T. 73b5, Z. 55b4)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 6. 2. 3 それらを一般的意味にまとめたもの [2. 68] (P. 216.4, T. 74a3, Z. 55b7)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 7 如実の不可思議の意味 (P. 216.7, T. 74a5, Z. 56a1)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 7. 1 不可思議なる在り方を簡略に説いたもの [2. 69] (P. 216.9, T. 74a5, Z. 56a2)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 7. 2 理由を詳しく解説したもの (P. 216.19, T. 74b4, Z. 56a6)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 7. 2. 1 理由の相を順序どおり解説したもの [2. 70-71] (P. 216.19, T. 74b4, Z. 56a6)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 7. 2. 2 二身に合わせてまとめたもの [2. 72] (P. 217.7, T. 75a3, Z. 56b4)
- 3. 2. 2. 2. 2. 3. 7. 2. 3 功德から不可思議なる在り方 [2. 73] (P. 217.13, T. 75a5, Z. 56b6)
- 3. 2. 2. 2. 3 考察の支分である功德の意味 (P. 218.4, T. 75b5, Z. 57a5)
- 3. 2. 2. 2. 3. 1 二身と合わせた数の区別 (P. 218.7, T. 76a1, Z. 57a6)
- 3. 2. 2. 2. 3. 1. 1 身と功德を区別して説いたもの [3. 1] (P. 218.7, T. 76a1, Z. 57a6)
- 3. 2. 2. 2. 3. 1. 2 それらをそれぞれ結びつけること [3. 2-3] (P. 218.14, T. 76a4, Z. 57b2)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2 区別される功德の設定 (P. 219.2, T. 76b2, Z. 57b6)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 1 喩例の意味と合わせて簡略に説いたもの [3. 4] (P. 219.4, T. 76b3, Z. 57b7)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2 それぞれの設定の詳細な解説 (P. 219.14, T. 77a2, Z. 58a4)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 1 自利である勝義の法身における有を離れた結果の功德の詳細な解説 (P. 219.17, T. 77a3, Z. 58a5)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 1. 1 勝者の十力の解説 (P. 219.18, T. 77a4, Z. 58a6)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 1. 1. 1 示される意味の自性を認識すること [3. 5-6] (P. 219.19, T. 77a4, Z. 58a6)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 1. 1. 2 示される喩例により確実にされるもの [3. 7] (P. 221.11, T. 78b3, Z. 59b1)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 1. 2 四無畏の解説 (P. 222.7, T. 79a4, Z. 60a1)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 1. 2. 1 意味の本質を認識すること (P. 222.8, T. 79a5, Z. 60a1)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 1. 2. 1. 1 本質 [3. 8] (P. 222.8, T. 79a5, Z. 60a1)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 1. 2. 1. 2 所作の行為 [3. 9] (P. 223.1, T. 79b6, Z. 60b1)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 1. 2. 2 喩例により確定すべきこと [3. 10] (P. 223.17, T. 80b1, Z. 61a1)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 1. 2. 3 十八不共法の解説 (P. 224.3, T. 80b5, Z. 61a5)

- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 1. 2. 3. 1 対象である事物を説いたもの (P. 224.3, T. 80b5, Z. 61a5)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 1. 2. 3. 1. 1 十八不共法のそれぞれの区別 (P. 224.5, T. 80b6, Z. 61a6)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 1. 2. 3. 1. 1. 1 区別して詳細に解説したもの (P. 224.6, T. 80b6, Z. 61a6)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 1. 2. 3. 1. 1. 1. 1 行によりまとめた六つ [3. 11-12a] (P. 224.6, T. 81a1, Z. 61a7)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 1. 2. 3. 1. 1. 1. 2 考察によりまとめた六つ [3. 12b-d] (P. 224.22, T. 81b2, Z. 61b6)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 1. 2. 3. 1. 1. 1. 3 所作によりまとめた三つ [3. 13a] (P. 225.16, T. 82a4, Z. 62a7)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 1. 2. 3. 1. 1. 1. 4 智によりまとめた三つ [3. 13b] (P. 226.4, T. 82b2, Z. 62b4)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 1. 2. 3. 1. 1. 2 まとめて他のものも説いたもの [3. 13cd] (P. 226.11, T. 82b5, Z. 62b7)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 1. 2. 3. 1. 2 さらにまたその解説をなす行為と得る在り方 [3. 14-15] (P. 226.17, T. 83a2, Z. 63a3)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 1. 2. 3. 2 喩例と合わせたもの [3. 16] (P. 227.16, T. 83b6, Z. 63b6)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 2 利他である世俗の色身における有の異熟の結果の功德の詳細な解説 (P. 228.6, T. 84a5, Z. 64a4)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 2. 1 示される相の区別を解説したもの [3. 17-25] (P. 228.6, T. 84a6, Z. 64a5)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 2. 2. 2 示す喩例と合わせてまとめたもの [3. 26] (P. 230.18, T. 86b2, Z. 65b6)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 3 それらを説く聖典から考察する在り方 [3. 27] (P. 231.3, T. 86b5, Z. 66a3)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 4 再び喩例の意味をまとめて説いたもの (P. 231.10, T. 87a2, Z. 66a5)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 4. 1 喩例の意味に従う理由を一般的に説いたもの [3. 28] (P. 231.11, T. 87a3, Z. 66a6)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 4. 2 それらを合わせてそれぞれを解説したもの (P. 231.19, T. 87b1, Z. 66b2)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 4. 2. 1 関係の結果である法身の功德を解説したもの (P. 231.20, T. 87b1, Z. 66b3)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 4. 2. 1. 1 区別して喩例により表す在り方 (P. 231.21, T. 87b2, Z. 66b3)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 4. 2. 1. 1. 1 諸力を金剛により表す在り方 (P. 232.2, T. 87b2, Z. 66b4)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 4. 2. 1. 1. 1. 1 それぞれの特徴の在り方 [3. 29-30ab] (P. 232.2, T. 87b3, Z. 66b4)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 4. 2. 1. 1. 1. 2 共通な特徴の在り方 [3. 30cd-31] (P. 232.8, T. 87b5, Z. 66b6)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 4. 2. 1. 1. 2 無畏を獅子により表す在り方 (P. 232.17 T. 88a3, Z. 67a3)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 4. 2. 1. 1. 2. 1 説いたもの [3. 32] (P. 232.17, T. 88a3, Z. 67a3)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 4. 2. 1. 1. 2. 2 解説したもの [3. 33-34] (P. 232.22, T. 88a6, Z. 67a5)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 4. 2. 1. 1. 3 不共法を虚空により表す在り [3. 35-36] (P. 233.11, T. 88b5, Z. 67b2)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 4. 2. 1. 2 まとめて区別しない在り方 [3. 37] (P. 234.3, T. 89a5, Z. 68a1)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 4. 2. 2 異熟の結果である色身の功德を解説したもの (P. 234.7, T. 89b2, Z. 68a3)
- 3. 2. 2. 2. 3. 2. 4. 2. 2. 1 特徴である二身に存在する在り方 [3. 38] (P. 234.8, T. 89b2, Z. 68a3)

3. 2. 2. 2. 3. 2. 4. 2. 2. 2 色身を月の喩例により表す在り方 [3. 39] (P. 234.13 T. 89b5, Z. 68a5)
3. 2. 2. 2. 4 考察をする方法である行為の意味 (P. 235.2, T. 90a3, Z. 68b2)
3. 2. 2. 2. 4. 1 自然に成立して相続が中断しない在り方を説いたもの (P. 235.4, T. 90a5, Z. 68b3)
3. 2. 2. 2. 4. 1. 1 簡略に説いたもの [4. 2] (P. 235.5, T. 90a5, Z. 68b4)
3. 2. 2. 2. 4. 1. 2 詳細な解説 (P. 236.16, T. 91b3, Z. 69b4)
3. 2. 2. 2. 4. 1. 2. 1 自然に成立した意味 [4. 3-4] (P. 236.16, T. 91b3, Z. 69b4)
3. 2. 2. 2. 4. 1. 2. 2 相続が中断されない意味 (P. 237.6, T. 92a2, Z. 70a2)
3. 2. 2. 2. 4. 1. 2. 2. 1 名称の区別を説いたもの [4. 5] (P. 237.7, T. 92a3, Z. 70a2)
3. 2. 2. 2. 4. 1. 2. 2. 2 意味の本質を解説したもの [4. 6-7] (P. 237.13, T. 92a5, Z. 70a5)
3. 2. 2. 2. 4. 1. 2. 2. 3 それらの喩例により示す在り方 [4. 8] (P. 238.3, T. 92b5, Z. 70b3)
3. 2. 2. 2. 4. 1. 2. 2. 4 喩例の意味を詳しく解説したもの [4. 9-11] (P. 238.10, T. 93a2, Z. 70b6)
3. 2. 2. 2. 4. 1. 2. 2. 5 まとめて相続を中断させない在り方 [4. 12] (P. 239.2, T. 93b2, Z. 71a5)
3. 2. 2. 2. 4. 2 その同じことを喩例により確定させること (P. 239.9, T. 93b6, Z. 71b1)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 1 簡略にまとめて喩例により区別したもの [4. 13] (P. 239.15, T. 94a3, Z. 71b4)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2 意味と合わせたそれぞれの本質 (P. 240.9, T. 94b5, Z. 71+⁸a4)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 1 自在主の喩例により確実にすべきこと (P. 240.14, T. 95a1, Z. 71+a6)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 1. 1 無分別も利他を成立させる在り方 (P. 240.16, T. 95a2, Z. 71+a6)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 1. 1. 1 表示する喩例の性質の解説 (P. 240.17, T. 95a3, Z. 71+a6)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 1. 1. 1. 1 清浄な大地に像が現れる在り方 [4. 14-15] (P. 240.17, T. 95a3, Z. 71+a6.)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 1. 1. 1. 2 それにより善業を修行する在り方 [4. 16-17] (P. 241.19, T. 96a2, Z. 72a2)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 1. 1. 1. 3 その業により望む位を得る在り方 [4. 18] (P. 242.5, T. 96a5, Z. 72a5)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 1. 1. 1. 4 努力がなくても利益になる在り方 [4. 19] (P. 242.10, T. 96b2, Z. 72b1)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 1. 1. 2 表示される意味の性質の解説 (P. 242.15, T. 96b4, Z. 72b3)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 1. 1. 2. 1 清浄なる色身が顕現する在り方 [4. 20-22] (P. 242.15, T. 96b4, Z. 72b3)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 1. 1. 2. 2 それを望む位を成立させる在り方 [4. 23] (P. 243.5, T. 97a4, Z. 73a1)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 1. 1. 2. 3 努力がなくても利益になる在り方 [4. 24] (P. 243.11, T. 97b1, Z. 73a3)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 1. 1. 2. 4 次第により究極の法身を得る在り方 [4. 25-26] (P. 243.17, T. 97b4, Z. 73a6)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 1. 2 それと同じものをよく合わせて解説したもの [4. 27-28] (P. 244.5, T. 98a2, Z. 73b3)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 1. 3 まとめて生滅がない在り方を説いたもの [4. 29-30] (P. 245.1, T. 98b5, Z. 74a4)

3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 2 教誡を説く在り方を太鼓の喩例により確実にすべきこと (P. 245.15, T. 99a6, Z. 74b3)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 2. 1 天の太鼓のように正法を説く在り方 (P. 245.16, T. 99a6, Z. 74b4)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 2. 1. 1 喩例の意味と同じ理由の詳細な解説 (P. 245.18, T. 99b1, Z. 74b4)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 2. 1. 1. 1 努力のない在り方 [4. 31-33] (P. 245.18, T. 99b1, Z. 74b4)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 2. 1. 1. 2 行為から生じる在り方 [4. 34a-d] (P. 246.7, T. 100a1, Z. 75a2)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 2. 1. 1. 3 滅を成立させる在り方 [4. 43e-h] (P. 246.12, T. 100a3, Z. 75a2)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 2. 1. 2 さらにまたうまく合わせてまとめたもの [4. 35] (P. 246.18, T. 100a5, Z. 75a6)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 2. 2 諸喩例より特に勝れた在り方 (P. 247.5, T. 100b4, Z. 75b3)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 2. 2. 1 特に勝れた在り方を簡略に説いたもの [4. 36] (P. 247.6, T. 100b4, Z. 75b3)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 2. 2. 2 特別な詳細な解説 [4. 37-40] (P. 247.14, T. 101a2, Z. 75b7)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 2. 2. 3 それらも縁から入る在り方 [4. 41] (P. 248.12, T. 101b5, Z. 76b1)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 2. 3 智悲を満たす在り方を雲の喩例により確実にすべきこと (P. 248.19, T. 102a3, Z. 76b3)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 3. 1 収穫を広げる法に合った修行 (P. 248.21, T. 102a4, Z. 76b4)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 3. 1. 1 努力のない在り方により簡略に説いたもの [4. 42-43] (P. 248.21, T. 102a4, Z. 76b5)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 3. 1. 2 縁により入る在り方の解説 [4. 44-45] (P. 249.6, T. 102b1, Z. 76b7)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 3. 2 器から成立する法に合った修行 (P. 249.18, T. 103a1, Z. 77a5)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 3. 2. 1 喩例 [4. 46a-d] (P. 249.18, T. 103a1, Z. 77a5)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 3. 2. 2 意味 [4. 46e-h] (P. 250.3, T. 103a4, Z. 77b1)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 3. 3 見ることがない法に合った修行 (P. 250.9, T. 103a6, Z. 77b2)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 3. 3. 1 三種の喩により簡略に説いたもの [4. 47] (P. 250.9, T. 103a6, Z. 77b3)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 3. 3. 2 その意味の詳細な解説 [4. 48] (P. 250.14, T. 103b3, Z. 77b5)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 3. 3. 3 見ることのないものに入る在り方 [4. 49] (P. 251.4, T. 104a2, Z. 78a3)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 3. 4 火を消す法に合った修行 (P. 251.13, T. 104a6, Z. 78a6)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 3. 4. 1 苦の火の集まりを寂滅させる在り方 [4. 50] (P. 251.13, T. 104b1, Z. 78a6)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 3. 4. 2 寂滅させる智慧が順序により生じる在り方 [4. 51] (P. 252.6, T. 105a2, Z. 78b5)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 3. 4. 3 知られるように捨取を受ける在り方 [4. 52] (P. 252.18, T. 105b1, Z. 79a3)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 4 変化をなす在り方を梵天の喩例により確定すること (P. 253.7, T. 105b6, Z. 79a6)

79b1)

3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 4. 1 福分があるものに顕現を示す在り方 (P. 253.8, T. 106a1, Z. 79b1)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 4. 1. 1 努力なしに対応するもの [4. 53-54] (P. 253.8, T. 106a1, Z. 79b2)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 4. 1. 2 過失を取り除くことで対応するもの [4. 55] (P. 253.16, T. 106a4, Z. 79b4)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 4. 1. 3 福分を見ることで対応するもの [4. 56] (P. 254.7, T. 106b4, Z. 80a3)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 4. 2 福分がないものに顕現がない在り方 [4. 57] (P. 254.13, T. 107a1, Z. 80a6)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 5 知恵を広げる在り方を太陽の喩例により確定した在り方 (P. 255.2, T. 107b1, Z. 80b4)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 5. 1 利益と損害を考察しない在り方 [4. 58] (P. 255.4, T. 107b2, Z. 80b5)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 5. 2 考察せずに利他をなすInり方 (P. 255.12, T. 107b6, Z. 81a2)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 5. 2. 1 考察しないことで利他をなすInり方 [4. 59-60] (P. 255.12, T. 107b6, Z. 81a2)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 5. 2. 2 光明を広げることで利他をなすInり方 [4. 61] (P. 255.19, T. 108a3, Z. 81a5)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 5. 2. 3 瞬時に昇ることで利他をなすInり方 [4. 62] (P. 256.4, T. 108a6, Z. 81b1)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 5. 3 福分から次第に解説するInり方 (P. 256.10, T. 108b3, Z. 81b3)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 5. 3. 1 説かれたもの [4. 63] (P. 256.10, T. 108b3, Z. 81b3)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 5. 3. 2 解説したもの [4. 64] (P. 256.15, T. 108b5, Z. 81b5)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 5. 4 喩例よりも特に勝れたInり方 (P. 257.1, T. 109a2, Z. 82a1)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 5. 4. 1 光明により特に勝れたInり方 [4. 65] (P. 257.1, T. 109a2, Z. 82a1)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 5. 4. 2 所作により特に勝れたInり方 [4. 66] (P. 257.14, T. 109b2, Z. 82a7)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 6 心の秘密を宝の喩例により確実にすべきこと (P. 258.6, T. 110a3, Z. 82b5)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 6. 1 願いを成立させることにより等しく説いたもの (P. 258.7, T. 110a4, Z. 82b6)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 6. 1. 1 分別なしに九欲を成立させるInり方により詳しく解説したもの [4. 67-68] (P. 258.8, T. 110a4, Z. 82b6)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 6. 1. 2 努力なく常に入るInり方により説いたもの [4. 69] (P. 258.18, T. 110b3, Z. 83a3)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 6. 2 得難いことにより等しく説いた [4. 70] (P. 259.2, T. 110b6, Z. 83a6)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 7 言葉の秘密をこだまの喩例により確実にすべきこと (P. 259.9, T. 111a3, Z. 83b2)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 7. 1 喩例 [4. 71] (P. 259.9, T. 111a3, Z. 83b2)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 7. 2 意味 [4. 72] (P. 259.14, T. 111a5, Z. 83b4)
3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 8 身体の秘密を虚空の喩例により確実にすべきこと (P. 259.20, T. 111b2, Z.

83b7)

- 3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 8. 1 喩例 [4. 73-74ab] (P. 259.20, T. 111b2, Z. 83b7)
- 3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 8. 2 意味 [4. 74cd] (P. 260.5, T. 111b6, Z. 84a3)
- 3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 9 悲に入る在り方を大地の喩例により確実にすべきこと (P. 260.11, T. 112a2, Z. 84a5)
- 3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 9. 1 喩例 [4. 75] (P. 260.11, T. 11123, Z. 84a5)
- 3. 2. 2. 2. 4. 2. 2. 9. 2 意味 [4. 76] (P. 260.15, T. 112a5, Z. 84a7)
- 3. 2. 2. 2. 4. 2. 3 目的を述べて時機の意味を集めたもの (P. 260.19, T. 112a6, Z. 84b2)
- 3. 2. 2. 2. 4. 2. 3. 1 目的と喩例の意味の区別 (P. 260.21, T. 112b1, Z. 84a2)
- 3. 2. 2. 2. 4. 2. 3. 1. 1 目的と必要な目的を成立させる在り方 [4. 77-79] (P. 260.21, T. 112b1, Z. 84a3)
- 3. 2. 2. 2. 4. 2. 3. 1. 2 喩例と意味をまとめて説いたもの [4. 80-81] (P. 261.16, T. 113a3, Z. 85a2)
- 3. 2. 2. 2. 4. 2. 3. 1. 3 三つの意味に合わせて解説したもの [4. 82-83] (P. 262.8, T. 113b3, Z. 85b1)
- 3. 2. 2. 2. 4. 2. 3. 1. 4 時機の意味を努力することのない在り方 [4. 84] (P. 262.21, T. 114a3, Z. 85b5)
- 3. 2. 2. 2. 4. 2. 3. 2 喩例により示す在り方を特別に解説したもの (P. 263.5, T. 114a6, Z. 85b6)
- 3. 2. 2. 2. 4. 2. 3. 2. 1 喩例の区別を説いたもの [4. 85] (P. 263.5, T. 114a6, Z. 85b6)
- 3. 2. 2. 2. 4. 2. 3. 2. 2 意味と合わせて解説したもの [4. 86-88] (P. 263.19, T. 114b6, Z. 86a6)
- 3. 2. 2. 2. 4. 2. 4 さらにまとめて特別に解説したもの (P. 264.22, T. 115b6, Z. 87a3)
- 3. 2. 2. 2. 4. 2. 4. 1 色身に生滅が顕現しても法身には生滅は存在しない在り方 (P. 265.2, T. 116a1, Z. 87a4)
- 3. 2. 2. 2. 4. 2. 4. 1. 1 自在の喩例により生滅が存在しない在り方 [4. 89-90] (P. 265.2, T. 116a1, Z. 87a4)
- 3. 2. 2. 2. 4. 2. 4. 1. 2 一切により中断しない在り方 [4. 91] (P. 265.14, T. 116b1, Z. 87b2)
- 3. 2. 2. 2. 4. 2. 4. 2 法に従うことで等しく顕現しても従わないことで特別に勝れた在り方 (P. 265.21, T. 116b4, Z. 87b6)
- 3. 2. 2. 2. 4. 2. 4. 2. 1 まとめて説いたもの [4. 92] (P. 265.22, T. 116b5, Z. 87b6)
- 3. 2. 2. 2. 4. 2. 4. 2. 2 詳しく解説したもの [4. 93-98] (P. 266.7, T. 117a2, Z. 88a2)
- 3. 2. 2. 3 大きな利益を得る在り方 (P. 268.10, T. 118b6, Z. 89b2)
- 3. 2. 2. 3. 1 最高の賞讃の在り方により説かれたもの (P. 268.12, T. 119a1, Z. 89b3)
- 3. 2. 2. 3. 1. 1 四つの場所が考察し難い在り方 [5. 1] (P. 268.14, T. 119a1, Z. 89b3)
- 3. 2. 2. 3. 1. 2 それらを考察する利益を得る在り方 (P. 269.6, T. 119b2, Z. 90a2)
- 3. 2. 2. 3. 1. 2. 1 方便の善が他よりも特別に勝れた在り方 (P. 269.7, T. 119b3, Z. 90a3)

- 3. 2. 2. 3. 1. 2. 1. 1 簡略に説いたもの [5. 2] (P. 269.8, T. 119b3, Z. 90a3)
- 3. 2. 2. 3. 1. 2. 1. 2 詳細な解説 (P. 269.16, T. 120a1, Z. 90a6)
- 3. 2. 2. 3. 1. 2. 1. 2. 1 布施より特に勝れた在り方 [5. 3] (P. 269.16, T. 120a1, Z. 90a7)
- 3. 2. 2. 3. 1. 2. 1. 2. 2 戒より特に勝れた在り方 [5. 4] (P. 270.5, T. 120a6, Z. 90b4)
- 3. 2. 2. 3. 1. 2. 1. 2. 3 修習より特に勝れた在り方 [5. 5] (P. 270.16, T. 120b5, Z. 91a1)
- 3. 2. 2. 3. 1. 2. 2 智慧が最高になることを得る在り方により理由を解説したもの [5. 6] (P. 271.5, T. 121a5, Z. 91a6)
- 3. 2. 2. 3. 2 それ自身を異門により解説したもの (P. 271.18, T. 121b5, Z. 91b5)
- 3. 2. 2. 3. 2. 1 辺際を得る利益 [5. 7-8] (P. 271.19, T. 121b5, Z. 91b5)
- 3. 2. 2. 3. 2. 2 道に入る利益 (P. 272.9, T. 122a5, Z. 92a4)
- 3. 2. 2. 3. 2. 2. 1 想の菩提の最高に心を起こすことが生じる利益 [5. 9-10] (P. 272.11, T. 122a6, Z. 92a4)
- 3. 2. 2. 3. 2. 2. 2 修行の六波羅蜜に入る利益 [5. 11-15] (P. 273.1, T. 122b6, Z. 92b4)
- 3. 3 円満な所作の完成 (P. 274.10, T. 124a3, Z. 93b3)
- 3. 3. 1 解説される意味を詳しく解説したもの (P. 274.12, T. 124a3, Z. 93b3)
- 3. 3. 1. 1 論書がどのように著わされたのかという在り方 (P. 274.14, T. 124a4, Z. 93b4)
- 3. 3. 1. 1. 1 何に依存してから解説するのか [5. 16ab] (P. 274.14, T. 124a5, Z. 93b4)
- 3. 3. 1. 1. 2 何のためか [5. 16b-d] (P. 275.1, T. 124b3, Z. 94a1)
- 3. 3. 1. 1. 3 どのように説明するのかという在り方を説いたもの [5. 17] (P. 275.8, T. 124b6, Z. 94a4)
- 3. 3. 1. 1. 4 何らかの解説される性質 [5. 18] (P. 275.18, T. 125a4, Z. 94b1)
- 3. 3. 1. 1. 5 原因に従うものを尊敬して受ける在り方 [5. 19] (P. 276.3, T. 125b2, Z. 94b3)
- 3. 3. 1. 2 法を損なうものを捨てる在り方 (P. 276.11, T. 125b5, Z. 94b6)
- 3. 3. 1. 2. 1 浄化の方便を認識して依存することを教えたもの (P. 276.14, T. 125b6, Z. 94b7)
- 3. 3. 1. 2. 1. 1 自分の仕事を捨てる在り方 [5. 20] (P. 276.14, T. 125b6, Z. 95a1)
- 3. 3. 1. 2. 1. 2 主張の執着を捨てる在り方 [5. 21] (P. 277.1, T. 126a5, Z. 95a4)
- 3. 3. 1. 2. 2 損害の原因を把握して捨てる在り方 [5. 22] (P. 277.11, T. 126b3, Z. 95b1)
- 3. 3. 1. 2. 3 甚深なる法を損なう結果を捨てる在り方 (P. 278.10, T. 127b1, Z. 96a3)
- 3. 3. 1. 2. 3. 1 悪趣を捨てる在り方 [5. 23] (P. 278.10, T. 127b1, Z. 96a3)
- 3. 3. 1. 2. 3. 2 輪廻を捨てる在り方 [5. 24] (P. 278.19, T. 127b6, Z. 96a7)
- 3. 3. 1. 3 著わされた福德を賞讃する在り方 [5. 25] (P. 279.8, T. 128a5, Z. 96b4)
- 3. 3. 2 説明する在り方によりまとめて説いたもの [5. 26-28] (P. 280.1, T. 128b6, Z. 97a3)
- 4 その意味を上手く翻訳した在り方 (P. 281.4, T. 130a1, Z. 97b6)

Dol po pa 著『宝性論釈善説陽光論』和訳

『善説陽光』と言われる。

吉祥をそなえた正しい師と、吉祥を完成したすべてに敬礼する。存在するものを損減せず、存在しないものを増益せず、あるがままに考察してから説くことをなされたすべての者に敬礼、供養し、賞讃して、帰依する。

甚深なる究極の習性のすべての基体で究極の結果である如来蔵と道の究極である金剛コ一ガにも尊敬により礼拝してからその意味を解説することを望む。

世俗の諸法のすべてを欠いている基体で、変化がなく、完成した十二に敬礼し、それを得て、それを考察し、それを説く仏と菩薩たちに敬礼する。

その特別な意味をととも明らかなされたマイトレーヤ尊者とアサンガ兄弟とナーガールジュナ父子などの習性の深い意味を示すすべてに敬礼してから、如来蔵を明らかに示す著書たるものの解説をまとめて著す。

0 ここに『大乘宝性論』を吉祥をそなえた聖者アサンガの注釈に従って解説するものに四種の意味がある。目的にそった名称の意味と、偉大な意味を成就させる一般的敬礼と、最高なる意味を備えた論書自身と、その意味を上手く翻訳する在り方とである。

1 名称の意味は、「インドの言葉で *Mahāyānottaratantraśāstra* で、チベットの言葉で *Theg pa chen po rgyud bla ma'i bstan bcos*」と述べられている。

2 偉大な意味を成就させる一般的敬礼は、「仏と菩薩のすべてに敬礼する」と述べられている。

3 今度は、三種の意味により最高なる意味を備えた論書自身が解説されるべきであり、身体を設定するものと、支分を詳しく解説するものと、円満な所作とである。

3.1 身体を設定するものに三つ。簡略な意味と、聖教と合わせることに、次第を確定する在り方とである。

3.1.1 最初は、「広大な簡略な意味から引き出してから弟子に与えることで楽しんで考察し、支分の詳細な解説に対する増減を捨てて、解説者も論書を避けずに容易な解説のためにこのテキストの意味をいくらかかりかにまとめる在り方を明らかにすることを示しており、さらにまた得られるべき自他の両者の利益を究極に至るまで完全にする仏の意味と、欲望を離れる二諦の特徴をとまなう聖法の意味と、二智をとまなうことで不退転の資糧を集めた僧の意味と、それらを得る在り方を真実と考察すべき衆生の界や領域を自性により浄化する意味と、考察そのものであるその界自身を垢の終わりにより浄化する無上の菩提の意味と、考察の支分である大菩提と結びついたり離れたたりし成熟の結果により集められる功德の意味と、他者が考察する方

法である功德の効力となる仏の所作が自然に成立して中断しない意味を前後に説いたものを備えている。解説する究極の論書のすべての支分や本体をまとめた在り方により説くならば、金剛のような七種の座や句がこれらである」と述べられている。それらの意味は述べることができず、それぞれ自分で知るべきものなので、聞と思から生じる智慧により貫き難いので実際の物質である金剛の大宝の如くである。『宝性論』に「不壊なる金剛と言う」と説かれているから。述べる文字もそれらの道を明らかに示し、理解させるので「座」と言われる。述べられるものは次第に考察される基体と所依となっているからである。[1. 1]

3. 1. 2 聖教と合わせることは、これらの七金剛処の自相や性質に続いて関係し同時に連続することが求められる在り方によっても、ここに説かれる順序通りに『菩薩陀羅尼自在王所問如来大悲經』において、序品に最初の金剛処である三宝が説かれていることを知るべきである。それから次のように、「世尊よ、一切法を平等と明らかに完全に悟り、法輪をよく廻し、よく教化された限りない弟子の集まりがいる」などと説かれている⁹。残りの四座は、序品に続いて知恵のある菩薩道の法である功德の垢を完全に浄化する六十が説かれることで、最初に仏界が明らかにされている。『法界讃歌』に、

界が存在すれば行為をなすことにより純金が見られるであろう。界がなければ行為をなしても、煩惱を生じるだけである¹⁰。

と説かれているように、垢を浄化させる基体の法界は自性清浄を心髄として存在してから、それが明らかになるために完全なる浄化の在り方を説いたものとして適切であるから。完全に浄化する六十は何かと言えば、菩薩の四種の莊嚴と八種の光明と十六の大悲と三十二の働きである¹¹。それから後の三つの金剛処は、八十の王法の区別を説いてから知るべきである。さらにまた界を説いた後に大菩提の十六種を説いてから菩提が明らかにされている。その次に十力と四無畏と仏の十八不共法が説かれているので、解説される通りである。その次に如来の無上なる三十二の働きが説かれているので、働きが明らかにされている。「善男子よ、如来の行為はこれら三十二である」と行為と行為をとまなう者が一緒に説かれているから。[1. 2]

3. 1. 3 次第を確定する在り方は、何故ならば一切法は平等であると明らかに悟ってから法輪をよく廻すことが生じ、説法の通りに成立してから聖なる弟子たちのよく強化された究極の集まりが生じ、集まりがサンガになってから自己の心髄である知恵の界の何れかの障害を合理により浄化する縁を備えたものを得てから、次第に三昧を修習した終わりに自性である法界のその知恵自身が客塵に最後の垢を離れることを得ることが最高の菩提である。それらと同時のその支分である力などの無量の功德も得てから、それらの所作である教化されるであろうすべての衆生の利益を成立させる仕事の諸法をそなえることが生じるそのことにより、論書のその順序通りに説かれている。[1. 3]

3. 2 今度は、支分を詳しく解説するものに二つ。得られるべき三つの最高の支分を詳しく解説

したものと、得る方法である四住の支分を詳しく解説したものとである。

3.2.1 得られるものに三つ。三つの最高のそれぞれの性質と、三帰依を配置する在り方と、語義解釈による解説とである。

3.2.1.1 それぞれの性質に三種。究極の帰依処である最高の仏宝の性質と、彼の説いた最高の正法宝の性質と、それ自身を保持する最高の僧宝の性質とである。

3.2.1.1.1 仏に三つ。賞讃の門からそのものを述べたものと、その意味を区別して説いたものと、それらを合わせて詳細に解説したものとである。

3.2.1.1.1.1 そのうち賞讃は、「何かなる仏であれ始めに生じ、中間に存在し、最後に静寂である有為の三つの特徴が存在しないので、無為なるものであり、戲論と考察を寂滅することにより自然に成立することと、仏たるものの他を見ずにそれぞれ自分で知る知恵が自ずと生じる相を悟るので他の縁により考察されるべきものではなく、そのように三つの法をとまなうので自分自身が悟ってからは知られるべきものの究極を明らかに考察するので知恵が円満であり、それを考察しない他の有情たちによっても考察されるべきなので、輪廻を恐れることなく、退くことがないので常住なる法身を明らかにする道を示すために悲心が円満なものであり、そのような知恵と慈悲の最高の剣と金剛のようなものを持ってから、次第の通りに知恵と慈悲が剣のようなので苦を領受する後の蘊を他に起こす芽のように断じる一子になり、知恵と慈悲が金剛のようなので我と我所への執着などの様々な見解の暗い森のようなものにより完全に覆われた疑いの堅い壁に似たものを破壊する力が円満な者で、六法をとまなう門から二義に至るまで彼に三門の敬礼により帰依する」と言われる。[1.4]

3.2.1.1.1.2 その意味を区別して説いたものは、「解説直前のこの典籍による六か八の功德をとまなう仏性を示して、因縁により生じないので無為であり、無変化の功德と精進がないので自然に成立する功德と、自分で知るので他の縁により考察されることのない功德と、その三つをとまなうことによる知恵の功德と、さらにまたそれを並べることで悲心の功德と、他者の苦の因果を捨てるので力をとまなう功德とであり、実体による区別が六種であり、逆に区別すれば前の三種が自利円満の功德で、後の三種が利他円満の功德の二つで、すべてをまとめると八種の功德をとまなう仏性である」と言われる。[1.5]

3.2.1.1.1.3 それらを合わせて詳細に解説したものは、「賞讃を説いたことを理由としてから、区別して説いたものが順序により成立するので解説する。仏のものは、最初と中と終わりの有為法が生じ、とどまり、滅することのない自性をともなっている所以無為である。身口の戲論と心の考察などのすべての精進を滅する法身の自体をとまなっている所以所作が自然に成立する」と述べられている。それぞれの自内証の自ら生じる知恵により考察されるべきなので、他による言説などの縁により考察されるものではない。そのように無為などの三種の功德の法界である一切衆生を差別なく考察するので、覚知の円満なる知恵をとまなっている。その

他の所化もその清浄に至るそれを並べるために福分に従って出世間の道を明らかに説くことをなさるので円満な悲心をとまなっている。円満なる力の所作をもつことは解説直前の知恵と慈悲の二つにより衆生の苦を領受する蘊とその原因である煩惱の究極を捨てる力であるから。そして最初の三つの功德は自利の円満を成立させるものである。法界は無為で、自然に成立する自分で知る知恵の行境となり、有漏の究極の連続を捨ててから無漏の大樂をとまなうことで自利の究極に至るから。後の三つは利他の円満を成立させている。智の知恵により教化されるべき界を見るように、慈悲の大悲に入ってから所作も望まれる通りに望まれるすべての利益を成立させる力であるから。[1. 6-8]

3. 2. 1. 1. 2 彼の説いた最高の正法の宝の性質に四つ。賞讃の門からそのものを述べたものと、その意味を区別して説いたものと、それらを二諦にまとめたものと、それらを合わせて理由を解説したものとである。

3. 2. 1. 1. 2. 1 そのうち賞讃は、「如何なる正法であれ法界・真如・自性・勝義諦・各自証知の行境に存在するので無を断じる辺際に落ちることはなく、世俗は客塵の事物として最初から生じることはないので有を考察する辺際に落ちることはなく、それらは各別なものではないので支分を止めており、お互いに矛盾しているので有無の集まりの共通の基盤でもなく、有無の二であることは成立しないのでそれを排除した有無の二つより異なる不二としても考察できないので四辺の戲論から解放されており、印と言説により述べられず、言語の行境を完全に超えているので語義解釈を離れており、喩例と証因などにより説かれるべきで他者の知の行境ではないので聖者たちがそれぞれ各自知るべきものなので不可思議性であり、輪廻の根本である業と煩惱が寂滅しているので無二たるものであり、それらの原因は如理ではない考察を寂滅するので無分別性であり、滅諦によりまとめたものと、煩惱と罪過の煩惱である習気をともなう垢がないことによる清浄と、所知障を離れた知恵の一切の相を知る光明の顕現をとまなうことと、知られるべきすべての対象を欲して求め、不快を怒り嫌い、中に対して愚かで愚痴な眼翳のようなものを打ち負かすことによる対治であり、三義により正法が太陽のような道諦によりまとめられるそれらを普く浄化することにより帰依する」と言う意味である。[1. 9]

3. 2. 1. 1. 2. 2 その意味を区別して説いたものは、「直前に解説したこのテキストは六や八の功德をとまなう法宝を示しており、言説の知による不可思議性の功德と、業と煩惱の不二の功德と、それらの原因の非如理の無分別の功德と、煩惱の垢を浄化する功德と、知恵の顕現を明らかにする功德と、三毒の闇を打ち負かす対治分の功德とにより実態の区別が六つで、退けることにより区別すれば前の三つは結果である離欲がなされた滅諦であり、後の三つが原因による離欲をなす道諦で、清浄の二諦の特徴をもつものをともなう八つの功德を有するものが正法である」と言われる。[1. 10]

3. 2. 1. 1. 2. 3 それらを二諦にまとめたものは、「離欲性を法と述べることは、離欲の結果が滅

諦であり、離欲をなすことが道諦であることによりまとめられており、順序通りにそれらの二諦も不思議と不二と無分別の三と三の功德により二つの清浄をとまうことが滅諦と説かれていると知るべきであり、清浄と顕現と対治の三つにより清浄にすることが道諦と説かれていると知るべきである」と言う意味である。[1. 11]

3. 2. 1. 1. 2. 4 それらを合わせて理由を解説したものは、賞讃を説いたものを理由としてから功德の区別を順次成立させ解説される。得られるべきものの究極である滅諦の法は、有と無と有無の二つと不二との四辺と執着する考察の論理により考察されるべき対象ではなく、言葉と言説と語義解釈などにより述べられるべき対象ではなく、聖者による禅定のそれぞれの自証知により知られるべきものである。三つの理由により、世間知による不可思議性であり、有垢の業とそれを普く起こす煩惱を寂滅することによる不二性であり、それらの原因である非如理の考察を寂滅することによる無分別である。例えば『不増不減經¹³』に、

シャーリプトラよ、滅と言うこれは法身である。不二の法をとまうものが無分別の法身である。

と説かれている通りである。この法身を得る原因は、見道と修道の功德である清浄と言葉による顕現と対治による三種が法に従う三つにより太陽のようであると知るべきことである。それも清浄なる日輪と同じように罪過の煩惱の垢のすべてを離れ、色を顕現させるのと同じように所知の一切の相を明らかにし、闇の対治と同じように真如を見る一切の障害の対治をなすから。[1. 12]

3. 2. 1. 1. 3 それ自身を把握する最高の僧宝の性質に三つ。賞讃の門からそのものを述べたものと、それらの功德を二として成立させることと、それらを合わせて詳しく解説したものとである。

3. 2. 1. 1. 3. 1 そのうち賞讃は、「不退転の菩薩のその心は対治である自性による光明が明らかになるので、捨てられるべき煩惱の自性は最初から生じることはないと見ることで、いかなる菩薩もすべての有情の自性である人と法の無我の辺際や法性たる戲論寂滅を真実の通り考察する門から如実に知る知恵と、有法である一切衆生に法性である完全なる悟りの法身が遍満して随入することを見る門から如量に知る知恵であり、それらも順序の通り対象に対する執着と遮る障害がない知恵である出世見智がある門から衆生たちの法界が清浄であると知り、それが無量の種々に遍満することを知る対象をもつものをともなっているので究極の所知に対する智見の浄化があるので一切の有身の最高の帰依処となる彼を普く浄化することで敬礼する」と言われる。[1. 13]

3. 2. 1. 1. 3. 2 それらの功德を二として集めることは、「直前の解説のこのテキストにより、二種の功德をとまう僧宝が説かれており、対象である法性・真如がそのままに存在すると把握してから聖者たちが他者と共通ではない自内証の智見が執着する障害による浄化のために如

実に知る知恵の功德と、有法である対象の衆生を有らん限りすべてを法界に遍満して存在することを把握してから聖者たちが他者と共通ではない自内証の智見が妨げる障害による浄化のために有らん限り知る知恵の功德であり、それらをともなっているので知恵のある菩薩は完全なる大菩提から退くことないものの集まりである最高の僧宝は声聞と独覚より優れたものになるので無上の知恵の功德をともなうものである」と言われる。[1. 14]

3. 2. 1. 1. 3. 3 それらを合わせて詳しく解説したものに四つ。どのような考察の在り方かを詳細に解説したものと、どれほどの考察の在り方かを詳細に解説したものと、それらも浄化することを説いたものと、それをすべての最高の帰依処と説いたものとである。

3. 2. 1. 1. 3. 3. 1 そのうちどのような考察の在り方かは、「一切の有情の心の自性は最初から戲論寂滅の法性をともなうと自証知により直接知覚して考察するので如実智性であると言われており、それも心は自性により円満であり光輝していると考察され、その客塵の煩惱は最初から不生なので尽きて滅していると考察されるから」と言われる。[1. 15]

3. 2. 1. 1. 3. 3. 2 どれほどの考察の在り方かは、「対象である所知の一切の事物とその究極である真如を考察する出世間智の知による一切智の法性たる如来蔵により有らん限りの一切衆生を自性に遍満していると各自内証知により直接知覚で見るので、有法は有らん限り知る知恵である」と言われる。その見も初地から生じる。何故ならば法界は普く行く対象として考察されるから。[1. 16]

3. 2. 1. 1. 3. 3. 3 それらも浄化することを説いたものは、「そのように如実と如量に知る知恵により出世間の道を考察する者は他者と共通ではない聖者による自内証知により見る者であり、それも一切に遍満する自性により無垢の法界に入ること執着をともなう煩惱の障害なく、その所知の一切の事物に遍満するという考察により妨げるものをともなう所知の障害はなく、それ故にその二つの知恵は陽炎の知により見えるものに依ってからとても清浄なものでもある」と言われる。[1. 17]

3. 2. 1. 1. 3. 3. 4 それをすべての帰依処と説いたものは、「如実と如量に知る知恵により対象を見ることは執着と妨げることの障害により浄化されることで、無上なる仏知見と現前することになるので法性を直接知覚して見る完全なる菩提から退くことのない聖者たちはすべての有身たちを輪廻の苦の感受から守る帰依処となっている」と言われる。[1. 18]

3. 2. 1. 2 三帰依を配置する在り方に三つ。目的を見てから三つを配置する在り方と、後の二つの永遠の帰依処ではない在り方と、勝義の帰依処が永遠となることとである。

3. 2. 1. 2. 1 そのうち三つに配置する在り方は、究極の帰依処を説く仏の功德を説いた意味によりその功德を見てから三乗の中から大乘の者は仏たることを求める者であり、三種の行為の中から仏に対して二足の最高のなすべき所作を信解するものに関して三帰依処の中から仏たるものが第一の帰依処と設定されており、その説かれた正法の功德を説く目的によりその功德を見

てから三乗の中から独覚乗の者は自分で縁起の法を考察し、得ようとする者であり、三種の行為の中から法に対する執着を離れた者の最高になすべき所作を信解するものに関して三帰依処の中から法が第二の帰依処と設定されており、説法に入る弟子の僧の功德を説く目的でその功德を見てから三乗の中から声聞乗の者は他者により説かれたものに従ってそれ自身を得ることを望む者であり、三種の行為の中からサンガに集まる者の最高になすべき所作を信解するものに関して三帰依処の中から僧が第三の帰依処と設定されており、まとめると三種の目的により六種の人に関してから三帰依処と設定したこれは、衆生たちが次第により入る目的を説いたものである。[1. 19]

3. 2. 1. 2. 2 後の二つが永遠の帰依処ではない在り方は、「暫くの間の法と僧は究極の帰依処ではない」と説いている。そのうち名称と言葉と文字によりまとめられた聖教の法は、まとめた意味だけを考察する所依であっても、道を明らかに理解する時に水を渡る筏のように捨てられるべきものであるからであり、無常で非真実な雲の特徴のように虚妄で欺く性質のものであるからであり、それにより考察される滅の法は究極の仏たるものであっても、声聞の在り方により灯火が消えたように煩惱と苦が存在しないだけのものであるからであり、僧に関しては阿羅漢が有を尽きて、有為のものに対して剣を振り上げた殺害者のように恐怖によりそれからの出離を求め、菩薩たちも学処をともなうことで恐れることなく君主の地に至っていないので一切も恐怖をともなう門から仏に帰依するので、聖教と現観の法の二つと仏とは異なる聖者の集まりである僧は暫くの間の帰依処であるが、究極を得る時にも永遠の最高の帰依処となるのではない」と言われる。[1. 20]

3. 2. 1. 2. 3 勝義の永遠なる帰依処を降ろすことは、「正しい意味では有情を究極の苦から守り、不滅の常住なる最高の帰依処となるものが完全なる仏だけである。しかも法と僧の場合の帰依処を説いたのは、それらの究極が仏たるものであり、前に解説したように始めと終わりが無いことなどにより区別されるムニは、清浄なる二諦の特徴をともなう食欲を離れた辺際に至る法身をともなうものであるからであり、三乗の集まりも捨てることを考察により特別になすべきであり、その究極も仏の法身が明らかになることであるから」と言われる。[1. 21]

3. 2. 1. 3 語義解釈による解説は、ratnaの言葉は宝と宝石との両者に入るので、ここでも相似する六種により三宝を宝石と同じと説いている。それも大宝は世間に生じた宝に似た三宝も多劫を経ても二資糧を完成させていない者は僅かさえも得ることはないので、生じることは貴重であるからであり、宝石に似た三宝も一切の相における罪過の垢がないからであり、宝石により衰えを取除いて富を与える力があり、三宝も神通などの不可思議なる功德の力をともなっているからであり、宝石は世間の莊嚴となることに似た三宝によっても一切の有情の想を善なる原因に変えることで一切世間の最高の莊嚴になるからであり、宝石は人工的なものよりも優れていることに似た三宝も世間であるので一切法の中から最高のものになるからであり、宝石は

賞讃と誹謗などにより変化することがないことに似た三宝も無為の自性なので信と不信などの縁により決して変化することがないので宝石と似ているので「宝」と言われる。[1. 22]

3. 2. 2 今度は何らかの存在するものから出世間の清浄を得る場所が三宝を成立させるものになることにに関して、得る方法である四住の支分を詳しく解説したものに三つ。共通に説いたものと、それぞれの性質と、それらの利益とである。

3. 2. 2. 1 共通に説いたものに四つ。正しい四句の対境となる在り方と、それらも不思議であると説いたものと、その理由を詳しく解説したものと、特徴の在り方の因縁の設定とである。

3. 2. 2. 1. 1 そのうち正しい対境となる在り方に関しては、『有垢真如と』とは、その法界自身である煩惱の皮殻から脱していない衆生の時機における如来蔵と説かれているものである。無垢真如は、核心である道を修習してから客塵の究極なる垢を離れた場所に転依する特徴である仏地の時機における如来の法身と説かれているものである。無垢の仏の功德は、その法身自身と関係する十力と四無畏と十八不共法などの関連する結果と、三十二妙相などの異熟果によりまとめられる仏法となるものである。勝者の所作は、十力などのそれらの功德が完全に成立する効力によりそれぞれに応じて無上の働きが衆生利益を自然に成立させ、中断することなく成立させるものである。そのように何れかの因と縁の四処から結果である善なる三宝が生じるこの在り方が法性である勝義諦を直接知覚で見る究極の知恵をとまなう諸仏の行境だけである」と言われる。[1. 23]

3. 2. 2. 1. 2 それらが不思議である在り方は、「結果であるこの三宝が生じ、成立する種姓である。因と縁になったこれらの四住がどのような意味かは、所知の一切の相を直接知覚で見る諸仏のみの知恵の行境であり、それらの意味も界などのこれらの四相を順序通りに解説する四つの理由をとまなうことによるものが普通の者たちは言うまでもなく不思議である」と言われる。[1. 24]

3. 2. 2. 1. 3 その理由を解説したものは、四つの理由は何かと言え、有垢真如界の意味は同時俱時に心の自性が最初から清浄でもあり、時機は客塵の垢により雑染をとまなってもいるので、矛盾する二つのものが一つのものに集まっているように現れるので不思議であって、甚深な法の在り方を信解する声聞と独覚の行境ではないから。そのようにまた『勝鬘經¹³』に、

夫人よ、この二つは考察し難い。心は自性により光り輝くとは考察し難い。その同じ心が雑染されるとも考察し難い。夫人よ、この二法を聴く者は偉大なる正法をもつ菩薩である。夫人よ、残りの声聞と独覚たちによりこの二法は如来に対する信により考察されるべきものである。

と説かれている。

無垢真如の菩提の意味は、前に客塵の垢による僅かな雑染さえも存在せず、道を修習してから後に究極の垢によりとても清浄になるものでもあるので、矛盾するように見えるから不可思

議である。何故ならば『陀羅尼自在王經¹¹』に、

心は自性により光り輝いており、それは真実の通りに知られる。それ故に刹那をともしう智慧により無上正等菩提を明らかに悟られている。

と説かれている。

無垢の仏の功德の意味は、十力などの勝義の諸功德が一極における雑染をともしう異生の時機においても区別なく法性として存在するものでもあり、明らかに変化したものでもないの、矛盾するように現れているので不可思議である。『仏華嚴經¹⁵』に、

どこであれ如来の究極なる智慧に随入するその衆生は衆生の部分に何もなく、しかも想の把握により如来の智慧は明らかにならない。想の把握を離れてからは、一切智である自在智が障害なく明らかに生じる。

と言われるように。

勝者がなされた所作の意味は、精進なしに自然に成立し、一切時において中断せずに所化の運に従うことを願うことを成立させるものでもある。「これとこれをなす」などと矛盾するように現れているので不可思議である。『陀羅尼自在王經¹⁶』に

善男子よ、この異門によりこのように知るべきである。如来の所作は不可思議で平等性を得ており、一切において罪過はないので、三時において関係する三宝の血統を中断させない。不可思議な何らかの所作に入る如来の身は虚空の自性も捨てず、述べることのない法性も捨てず、知られるままの言葉で衆生に法を説く。一切の御心の所縁を離れ、一切衆生の心の行と想いを正しく知る。

と説かれている通りである。[1. 25]

3. 2. 2. 1. 4 因縁の設定は、「これらの四つの意味の場所からも、一切の所知にまとめられるからであって、そのうち有垢界は自性により清浄であることが考察されるべき場所である。離垢の菩提は考察する自身の本性の場所である。菩提と関係する功德はその考察の支分の場所である。功德の効力である所作は他のものも考察する場所である。それ故にこれらの四種の場所から順序通りに一つの場所であって、その有垢真如は浄化されるべき因である。その垢により浄化してから三宝が生じるから。後の三つの場所は浄化する縁である」と言われる。[1. 26]

3. 2. 2. 2 それぞれの性質に四つ。考察されるべき法界の意味と、考察の性質である菩提の意味と、考察の支分である功德の意味と、考察をする行為の意味とである。

3. 2. 2. 2. 1 そのうち有垢真如に関して一切衆生は如来蔵を持つと説かれているので、まず最初に考察されるべき法界の意味に八つ。法界を普く満たす方と、その満たすことをまとめて説いたものと、まとめた意味を詳しく解説したものと、解説した意味をまとめて合わせたものと、まとめた通りに喩例により説いたものと、説かれた意味を信により考察する方と、考察されるべき空性を把握することと、それらにより解説する目的とである。

3.2.2.2.1.1 法界を普く満たすなり方は、正等菩提の法身は一切法に広がり満ちており、一切の輪廻と涅槃の法性は真如を区別することなく、如来の種姓である法界は自性により清浄で障害を浄化するのに応じて一切衆生に存在するので、すべての有身も無始より常時に中断せず勝義の仏の蔵をもつものである。經典に世尊が「一切衆生は常に如来蔵をもつ」と説かれている¹⁷通りである。[1.28]

3.2.2.2.1.2 満たすことをまとめて説いたものは、「解説するであろうことをまとめるならば、法身・真如・種姓は自性により清浄の本体である性質の意味と、界に存在する客塵の垢を取除く方法である信解などの原因の意味と、その界自身が客塵の垢の究極を離れてから仏地における功德の四つの完成を得る結果の意味と、種姓が存在する理由により輪廻の過失を見てから意が生じることと涅槃の功德を見てから得ようと望むことを成立させる行為の意味と、神通などの結果の功德をとまなう意味と、所依の三種の人の有法を区別する門から依存される法性も三種に区別することに入る意味と、その入の意味自身を設定する自性に差別がなくても三種の人の区別により三種の位として名称だけを別に示す分位と、そのようにすべての位において法界が虚空のように随入し満ちて行く意味と、一切の所依に普く行くこともそれらの過失と功德により決して常時に変化しない意味と、変化しない真如を捨てることと考察する功德の究極が区別されることがない意味とである。十義は法性・勝義諦・法界が自性により清浄であるという意趣の意味をよく区別して設定されていると知るべきである」と言われる。[1.29]

3.2.2.2.1.3 まとめたものを詳しく解説したものに八つ。性質と原因から浄化する意味と、結果と所作から成立する意味と、功德の資糧をとまなう意味と、人の区別により入る意味と、時機の名称のみを区別する意味と、虚空のように遍行する意味と、常時変化がない意味と、諸功德を区別することがない意味とである。

3.2.2.2.1.3.1 浄化の意味に二つ。浄化されるものと浄化するものに共通に説かれるものと、それぞれの性質を差別して解説したものとである。

3.2.2.2.1.3.1.1 そのうち共通に説かれたものは、「宝が自性により清浄であり、虚空が自性により清浄であり、水が自性により清浄であるように、如来蔵・法界も常に自性により雑染の垢はなく、清浄であることが性質の意味であり、大乘の法に対する信解と無我を考察する深い智慧と衆をとまなう無量の三昧と衆生を把握する大悲が客塵の垢を浄化する原因であり、それらから生じる菩提が離れる結果である」と言われる。[1.30]

3.2.2.2.1.3.1.2 それぞれの性質に二つ。浄化される性質の意味と、浄化する原因の意味とである。

3.2.2.2.1.3.1.2.1 そのうち性質の意味は、「これらの三種の自性の自相から始めてから如来の法身が一切の想の意味を意のままに成立させるなどの力をともなっているので如意宝と同法であり、真如は一切の分位において他の自性に変化しないので虚空と同法であり、種姓は一

切衆生に遍満する悲心により湿らされたものをもつ性質の自性なので水の功德と同法であると知るべきである。これらのすべても共相から始めてから永遠に無垢で自性により完全に清浄なので如意宝と虚空と水が自性により清浄である功德と同法なものと知るべきである」と言われる。[1. 31]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 1. 2. 2 原因の意味に二つ。捨てられるべき四障を捨てる在り方と、対立概念による王子となる在り方とである。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 1. 2. 2. 1 そのうち四障を捨てる在り方は、「大乘の法を憎むことと、人などの我見と、輪廻の苦による恐怖から自身の平和を望むことと、衆生利益の成就を見ることがないことが順序通りイッチャーンティカと外道と声聞と独覚とによる如来蔵が目の当たりになる四種の障害であり、それらの浄化の原因は聖法に対するさらなる信解と、などの言葉による智慧の完成と、無量の三昧と、大悲であって、道の法の四種を常に修習すべきである」と言う意味である。[1. 32-33]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 1. 2. 2. 2 対立概念による王子となる在り方は、「例えば種子と母と子宮と乳母とである。四法をともなってから勝者の子が成立するに似て、ここでも三乗より最高のものとなった大乘に対する信解が特別な功德の基盤となった後の種子の如くで、無我を考察する智慧が一切の仏法を起こすので母の如くで、虚空蔵などの禅定の楽が損なわれずに広がるので子宮の場所の如くで、大悲が起こされることを伸ばすので守護者の乳母の如くである。四法をともなう者は誰であれムニが完成なされた悟りの御心から生じ、血統を受け継ぐ勝者の子である菩薩である」と言われる。[1. 34]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 2 結果と所作から成立する意味に二つ。得られるべきものと得るものとに共通に説かれるものと、それぞれの性質を差別して解説したものとである。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 2. 1 そのうち共通に説かれたものは、そのように四種の対治を修習してから四種の障害を浄化した後に、如来の法身は、浄の完成と、我の完成と、楽の完成と、常の完成とである。勝義の功德の四つの完成をともなうことを得ることが結果の意味であり、輪廻の苦に対する想いを起こし、涅槃寂靜を得ることを求め、願う行為をもつことが界を有とする行為の意味である。[1. 35]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 2. 2 それぞれの性質に二つ。得られるべき結果の意味と、得る行為の意味とである。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 2. 2. 1 結果の意味に三つ。捨てられるべきものを退けて捨てる在り方と、捨てることで四つの結果を得る在り方と、得ることである二極から解放される在り方とである。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 2. 2. 1. 1 最初に捨てる在り方は、「それも信解と智慧と禅定と悲である。これらの法界を清浄にする四因の結果を簡略にすれば、順序通りに法身における不浄と無我と苦と無常であって、顛倒した四種から退いているので浄と我と楽と常である。四種の功德の完成をも

つ対治により正しい区別が得られる」と言われる。[1. 36]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 2. 2. 1. 2 四つの結果を得る在り方は、「究極の結果であるその如来の法身に関しては、一般的相は自性により始めから清浄であり、特別な相は客塵の垢である習気を残らず捨てているので浄の完成であり、外道等により考察される我に執着する戲論と声聞などにより考察される無我に執着する戲論の究極を寂滅しているので、聖者の我の完成であり、苦を残らずに滅していることで意の自性の蘊と、集の究極を捨てていることでその原因である無明の習気の地の煩惱と、一切の無漏身を退けて尽くしているので楽の完成である。そのように有の輪廻と寂滅の涅槃とが究極の意味で自性が平等と考察されるので二義を中断させずに常の完成である。それも勝義界は自性により清浄なので、無常なる輪廻の過失を減らそうとすることが少しもないので断の極端に落ちず、最初から自然に成立するので常住なる涅槃の功德を増やそうとすることが少しもないので常の極端にも落ちないので、二極を離れた涅槃として成立する」と言われる。[1. 37-38]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 2. 2. 1. 3 二極から解放される在り方は、「蘊を我と渴望し執着し随眠をともなうことはすべて無我を考察する智慧により断じられ捨てられるので、大欲のように存在の極端に落ちることはなく、大悲により一切衆生を愛し執着するので彼らの利益を成立させるから御心をもつ菩薩は声聞と独覚のように苦の寂滅のみを得る解脱に落ちることもないので、無我を考察する智慧の覚と衆生を把握する心が大悲であって、無上菩提を得る特別な方法であるそれらの対治に依存してから修習をする勝者の子である聖者たちは存在の転生や寂静の涅槃のいずれの極にもとどまることなく無住処涅槃を明らかにしている」と言われる。[1. 39]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 2. 2. 2 行為の意味に、界がなければ捨取を考察することができなくなってしまうことと、種があることで過失と功德を考察することをなす行為とである。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 2. 2. 2. 1 そのうちそうになってしまうことは、「もし自性により清浄なる仏界や仏性に如来蔵がないのならば、衆生たちの輪廻の苦の罪過を見てから厭うことにもならなくなってしまう、涅槃における楽の利益を見てからそれを得る方向の望みと、その方法を求める希求と、その意味を心に明らかにする願望もなくなってしまうであろう。そのようではないのである」と言われる。[1. 40]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 2. 2. 2. 2 なす行為は、「存在の輪廻と寂滅の涅槃は順序通りにそれぞれの苦と楽の過失と功德を見てから存在の苦の過失により意を起こし、涅槃の楽の功德を広げるこれらは仏の種姓が存在してから生じるものである。理由は何かと言えば、それらの取捨の覚がまず広がる種姓がない邪愛者に存在するままに、

相応する領域にとどまることと、正しい人に頼ることと、完全なる誓願が先であっても善があれば、大輪のようにあなたにも存在する¹⁸。

と言うように三乗のうちの何れかの法に対する信解が生じない限り、四有の過失と功德を見る

これも存在しないからである」と述べられている。[1. 41]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 3 功德の資糧をとまなう意味に、因果の功德を共通に説いたものと、それぞれの性質を区別して解説したものとのである。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 3. 1 そのうち共通に説いたものは、「例えば大海の器を廣大にして宝と水が無量に集まるように、法界も信解の器を廣大にした智慧と三昧の無量の功德の宝と悲心の水の無限の場所になるので、原因の功德をもつ意味であり、神通と無漏知と漏尽は無区別の功德をとまなう性質であるから、例えば灯火の光と熱と色に区別がないように場所は法界の結果の功德をとまなう意味である」と言われる。[1. 42]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 3. 2 それぞれの性質に、原因の功德をもつ意味と、結果の功德をもつ意味がある。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 3. 2. 1 そのうち原因の功德は、「法身清浄の因と、勝者の智慧の因と、大悲に入る因や界が残らず集まり、存在するので、広大な器と宝と水が存在し、相似する三種によりこの法界が大海と同じと説かれている」と言われる。[1. 43]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 3. 2. 2 結果の功德は、「自性により無垢なる如来蔵には五神通と無漏知と無垢真如とすべての場所になったものを捨てたものが区別なく存在するので、例えば灯火の光と熱と色に似たものである」と言われる。[1. 44]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 4 人の区別により入る意味に、三つの所依の入により説かれた在り方と、それらも次第により浄化する在り方がある。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 4. 1 三により説かれた在り方は、「異生の真如と、聖者の真如と、覺者の真如の三種の区別に入ってから始めた後に真実を目の当たりに見る一切智者の所化となった幸運な衆生たちに勝者の如来蔵の法性の自性清浄であるこれがとても明らかに説かれている」と言われる。[1. 45]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 4. 2 次第により浄化する在り方は、「愚かな異生は想と心と見が顛倒しており、四諦の法性・真如を目の当たりに見る聖者はそれらから退いて、想と心と見が不顛倒で真実を見ており、如来は一切法を如実に見て不顛倒で二障の習気をもつことを制圧しているので無戲論たるものである。そのように所依の三種の人に区別する門から依存される法性・真如も三種となる」と言われる。[1. 46]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 5 以下は、四種の意味により、入る意味そのものを別の在り方で解説しており、時機の名称のみの意味に、三つの時機における名称を設定する在り方と、三つの名称により六つの意味にまとめる在り方がある。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 5. 1 そのうち三つの名称を設定する在り方は、「その如来蔵は客塵垢により不浄と、不浄にして浄と、極浄との三種の段階に順序通り衆生と菩薩と如来と言われる名称が三種の区別により述べられ説かれている」と言われる。[1. 47]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 5. 2 六つの意味にまとめる在り方は、「自性の意味などの言葉により原因の意味と、結果の意味と、行為の意味と、相応の意味と、入る意味とである。この六種の意味によりまとめてから前に詳細に解説した界が自性により清浄であるこのことが、不浄と不浄にして浄と極浄の三種の段階を衆生と菩薩と如来と言う三種の名称により設定してから区別としてのみ説かれたものであるが、意味の性質には相違は僅かたりとも存在しない」と言われる。[1. 48]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 6 虚空のように遍行する意味に、無分別により遍満する在り方と、共通な特徴に区別がない在り方とがある。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 6. 1 そのうち遍満する在り方は、「喩例の通りならば、無分別で無障の自体をもつ虚空が一切の形あるものを区別することなくすべてに普く行き渡り遍満するように、心の本質である光明が最初から無垢である法性もそのように一切の人の分位を区別することなく遍満するものである」と述べられている。[1. 49]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 6. 2 区別のない在り方は、「その自性清浄である法界が一切法の共相や法性であるので、罪過をもつ異生と功德をもつ菩薩と功德の究極に至る如来のすべての分位に一致して随入し遍満している。例えば物質の種類の下劣による土の器と中間の銅の器と最高の金の器のすべてに虚空は随入して遍満するように」と言われる。[1. 50]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7 常時変化がない意味に、変化のない位を説いたものと、その在り方を詳しく解説したものがある。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 1 そのうち位は、「その法性が先に過失をともなってから、後に功德をともなうことになるので、変化をともなうものなのかと言うのならば、そうではない。前のものの分位における煩惱などの罪過は捨に適した突然性をもつものであるが自性として存在しているものではなく、後のものの分位における力などの功德が目当たりに変化したことは自性としてその最初からそなわったものであるが突然に生じたものではないので、例えば前の輪廻の界に存在する通りに後の涅槃においてもそのように存在し決して変化しないことがこの法界の法性や自性である」と言われる。[1. 51]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2 詳しく解説したものに三つ。障害による不浄の位でも変化がない在り方と、不浄を浄化する位でも変化がない在り方と、とても清浄なる位でも変化がない在り方とである。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1 最初のものに、虚空のように変化がない在り方と、それらの差異を解説したものがある。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1 変化がない在り方に、まとめて説いたものと、詳しく解説したものと、意味をまとめた三つより、

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1. 1 まとめて説いたものは、「喩例は例えば、無為の虚空は形態をもつ一切の有為に遍満するものであっても微細である。形態をもつものは粗大ではないから、物質の

過失である無常などが決して付着しないように、一切衆生に心の自性として遍満して存在する光明であるこの法性・如来蔵も自性清浄なので、衆生の過失である煩惱などが決して付着することがない」と言われる。[1. 52]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1. 2 詳しく解説したものに五つ。有法に生滅が現れる在り方と、法性に滅がない在り方と、それらの本性を説いたものと、客塵に転じることになる在り方と、自性に変化がない在り方とである。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1. 2. 1 そのうち生滅が現れる在り方は、「喩例は例えば、外の器であるこの世間は一切の相において虚空の理解を区別することに依ってから、最初に生じ動き、最後に滅し停止しても虚空には生滅が存在しないそのように因と縁により明らかに無為である法界・如来蔵の無変化のものに依ってから内なる衆生の諸根が最初に生じ広がり最後に滅し停止しても法性には生滅は存在しない」と言われる。[1. 53]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1. 2. 2 法性に滅がない在り方は、「喩例は例えば、有為の諸事物は最後の時と地獄と自性の三種の火により焼かれても、無為の虚空は三種のすべての火によりこれまで決して焼かれることがなかったように、衆生たちの死などの三種の火により焼かれても心髄のこの法界は死の最後の時の火と病の地獄の火と老の自性の火という三種により決して焼かれるものではない」と言われる。[1. 54]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1. 2. 3 それらの本性を説いたものに、喩例と、意味と、それらを合わせたものとがある。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1. 2. 3. 1 そのうち喩例は、「世間の界に執着して存在するならば、大地輪は水輪に依り、水も風輪に依り、風は虚空に依ってから安住するものであっても、虚空は因と縁によることはないので、風の輪と水の蘊と地の界などの有為の事物の何れかにも依ってから定住するものではない」と言われる。[1. 55]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1. 2. 3. 2 意味は、「その喩例のように五蘊と十八界と根と境の十二処の有漏によりまとめられる諸煩惱はそれらを起こす原因である業と煩惱に存在し、業と煩惱と、無常を常と執着することなどの非如理の作意の分別に依ってから常に存在し、非如理の作意は心の自性である光明は自性清浄なる法界に依ってから安住するといえども、しかも心の自性である光明・勝義の真如は無為たるものなので、非如理を作意することと煩惱と業と生じる雑染の客塵の法はあらゆるところに決して依存してから存在することはない」と言われる。[1. 56-57]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1. 2. 3. 3 それらを合わせたものは、「地輪が水に依ってから執着することに似て取などの五蘊と十二処と十八界は業と煩惱に依ってから成立させられると知るべきであり、水界が地輪を成立させる所作に似て有身の者たちの有漏の業と煩惱は蘊と処と界を成立させる行為の縁と知るべきである。非如理の作意により業と煩惱を捨てるので、風界が水輪の所

依とすることに似ていると見て知るべきである。心の自性である如来蔵は虚空界により一切の所依となっても自らのその性質は如何なる根拠にも依ることはなく、どこにも存在しない」と言われる。[1. 58-59]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1. 2. 4 客塵に転じることになる在り方は、「例えば風の輪が虚空に存在するように事物の状況に相応しないものを把握する非如理の作意の考察は、心の自性である光明の法界を妨げる在り方により安住して、風が水の所依となるのに似て非如理の作意により輪廻における生の原因である有漏の業と、それをまとめた煩惱である食欲などにより好機を開いて広げ、水の蘊が混ぜられてから大地が成立するように業と煩惱の水から蘊と処と界と言う有垢の苦によりまとめられた生が生起し、簡略にすれば無為なる虚空界における時に関しては器世間で、先に存在するものが新たに滅し、先に存在しないものに新たに執着するように、無垢の法界においても衆生たちは分別と雑染の三輪に関して最初に生じ、最後に滅するものである」と言われる。[1. 60-61]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1. 2. 5 自性に変化がない在り方は、「心の自性である光明の法界であるものは、無為なる虚空界のように受ける原因に依ることはなく、同時になす縁に依ることもない。そのためにそれらをまとめたものにも依ることはなく、それ故に最初の生と最後の滅と中間の住も存在するものではないので、有為の三法によっても決して成立することはないものである」と言われる。[1. 62]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 1. 3 意味をまとめたものは、「一切衆生の心の自性である光明・如来蔵であるものは、虚空の自性である雲と煙などにより成立しないように、障害の淨と不淨などによっても決して変化することがないものである。真実ではないと把握する分別である非如理の作意から生じる食欲・瞋恚・痴などの煩惱の雑染と業の雑染と生の雑染によりまとめられたものを捨てるのに相応する客塵の垢によってもその法性は永遠に雑染にはならない。自性により清浄であるから」と言われる。[1. 63]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 2 それらの差異を解説したものに、変化のない生滅による寂静と、変化する三種の火と同じ差異とである。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 2. 1 そのうち生滅による寂静は、「業と煩惱の水の蘊などに似た集まりにより心の自性であるこの光明・法界は先に存在せず常に起こされ成立させられるものでもない。無為なるものであるから。そのようにこの法性は死の時の最後の火と病の地獄の火と老の自性の尽きることのない究極のとても清浄なる火により焼かれ滅することもない。自性により他に変化することがないから」と言われる。[1. 64]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 1. 2. 2 三種の火と同じものは、時の最後である世間界を滅する火と地獄を燃やす火と普通の自性の薪に依ってから燃える火のこれら三種は命を成立させる死の火と界になる病の火と歳をとる老の火の三種に順序通り合わせてからそれらがお互いに同質であり似てい

ると知るべきである。[1. 65]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2 不浄を浄化する位でも変化がない在り方に、生などにより変化しない意味自体を説いたものと、十地における王子による功德を把握することがある。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2. 1 意味自体を説いたものに、変化しなくても変化として現れる在り方と、その意味を詳しく解説したものがある。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2. 1. 1 最初の現れる在り方は、「菩薩・聖者らが蘊を永遠に成立させる生と、連続を滅する死と、苦を起こす病と、連続を成立させる老から解脱する如来蔵たるこの法界の自性も本性の通りに真実を目の当たりに考察して存在するからである。業と煩惱の根により生などの貪や苦を離れて清浄で変化がないものでもあり、そのようならばまた法界は如実に考察されるその原因により知恵をもつ菩薩らはそのように考察されない世間において究極の苦を離れることを望む大悲を起こしてとどまっているから。利他の誓願などの根により思うままに有に生まれ、常への執着を退けるために死と病氣と老などに依って輪廻にとどまるので、他の顕現を浄化せず変化をともなって顕現するものでもある」と言われる。[1. 66]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2. 1. 2 詳しい解説に、苦による変化がない在り方と、悲心から変化するものとして現れる在り方がある。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2. 1. 2. 1 そのうち変化がない在り方は、「意の自性の身体を得る菩薩である聖者の集まりは残らず自己の制御なしに死の苦と病の苦と老の苦を根本から捨てており、それらの相続は非如理の作意と業と煩惱とその力により輪廻に生まれるものであり、その菩薩にはその原因はないから結果である苦によるその変化も存在しない」と言われる。[1. 67]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2. 1. 2. 2 変化するものとして現れる在り方は、「勝者の子である聖者は、法界が生じることなく変化しないように、真実を目の当たりに見るので、輪廻において自分の力なしに生などの苦から脱して解脱することになっても、そのように考察されない衆生に対して大悲の主体となってから思うままに有における生と死と病と老などの多くの変化の顕現を示し、運に従って所化を完全に成熟させている」と言われる。[1. 68]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2. 2 十地における勝者の子による功德を把握することに五つ。初発心の人の功德と、最高の行に入る功德と、不退転を得る功德と、最後の生に変化する功德と、二つの意味を成立させる差異を説いたものである。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2. 2. 1 そのうち初発心の人の功德は、「初地に住する勝者の子である菩薩らは生などによる変化がないこの自性清浄なる心の法性界を目の当たりに永遠に考察してから自分の生老病死の苦という特徴から解放されても無明の白翳により智慧の目を盲せられた他の衆生たちの生などと老と病と死の在り方においても見られ現れるので所化たちを完全に成熟させる者は珍しく未曾有なものである。そのように罪過である不善法から離れた聖者の行境たる法性を目の当たりに見て、生死から解放された位を得た者がそれぞれの凡夫の生死から解放され

ていないものたちの行境における生などの多くの変化を示し、所化たちを成熟させる。その同じ理由のためにすべての有情の最高の親友や親族となった菩薩たちにより集められたものにより利他を成立させる方法を知り、それを遍く増益する大悲が最高のものとなっている」と言われる。[1. 69-70]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2. 2. 2 最高の行に入る功德は、「第二地から七までに住するその菩薩は智慧の力により世間の一切の行を完全に超えており、悲の力により世間から動かずに所化の世間の者たちを成熟させるために世間における生などの在り方を把握してから世間の過失の垢により僅かたりとも汚されずに菩薩の威力のある行を修行する。例えば蓮華の花が水の中に生じてても水の汚れや垢などにより汚されないように、この聖なる勝者の子は利他の世間に生じても、世間の過失の法の煩惱などにより決して汚さない」と言われる。[1. 71-72]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2. 2. 3 不退転を得る功德は、「第八地に住する菩薩たちは利他の所作を成立させる際に常に自分の慧が努力なしに、例えば乾いた薪を力のある火が自分の力で燃やすように、燃やす在り方により入り、そこで尽きずに、一瞬で戲論の特徴である寂靜の禪定三昧の等至と常時無間断の等至にも入っている」と言われる。[1. 73]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2. 2. 4 最後の生に変化する功德は、「第十地に住する菩薩らは前の第九地以後の暫願などを放つ力により自然に成立して入り、動機は一切の分別は場所を完全に変える在り方により捨てられて離れているので、その最後の身は所化の有身のものを成熟させるために努力と精進をなす必要が存在せず、そのようならばまたお言葉の所作を思うことと同類の説法と、お身体の所作である運と同類の色身の変化の多くの相を示すことと、利他の偉大な行と、往復や起立などの種々の行道によっても相應しい。何れかの所化を在り方のままに何れかの方法により教化するその勝者の子はその所作を相應しいものの通りに如実に真実と知る。努力がなく種々なるものに入ることがそのようならば、対境である虚空の辺際である有情の辺際において常時に在り方を精進なしに自然に成立し、あらゆるところで利益が有り障害がない門から智慧をもつ行為者のその菩薩が特別になすべき所化の衆生たちを成熟させるために自分自身でそれらの利益を成立させる所作が完全で不退転に入るものである」と言われる。[1. 74-76]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 2. 2. 5 二つの意味を成立させる差異を説いたものは、「第十地に住する菩薩の所作に入るこの在り方は、続いて得られる他を成熟させることに依ってから捨てられる分別の究極に至る諸如来と、また所化となった衆生が輪廻という苦の大海から本当に解放されたものに関して世間に自然に成立し相続が中断しないので平等なものである。六神通と十根などの特別な功德を得るからである。利他に関しては仏と同じであっても、自利を捨てる考察の功德に依ってから特にとても大きなものである。例えば大地輪と微塵の特殊性のみと大海と牛の蹄跡の水の特殊性であるもののみに完全なる仏の辺際に至る功德と菩薩の第十地の道の功德との特殊性もそれだけで大きなものである」と言われる。さらにまた諸菩薩は無明の習気の地など

のとても微塵な障害を捨て、如来はそれらも捨てることで法身の四種の功德の完成をもつことを得ているからである。[1. 78]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 3 とても清浄なる位でも変化がない在り方に、変化のない理由をまとめて説いたものと、その意味を詳しく説いたものとがある。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 3. 1 そのうちまとめて説いたものは、「法界であるとても清浄なる位相のその如来の法身は、他身を投げ捨ててから他に変化することのない自体の常住の意味をもつものである。蘊は無余涅槃の界においても尽きないので勝義の功德の無量の法をとまなっているから。そのように一切有情の欺かない最高の帰依処となると説かれる意味をもっている。後の辺際のない究竟を輪廻する限り守る功德をとまなっているから。その無垢の法界は常時に輪廻と涅槃の二として存在しない自性の意味をもっている。それらの罪過と利益を考察することのない功德をとまなっているから。永遠に減することのない法性は不減の意味をもつものでもある。業と煩惱により明らかに無為の自性の功德をもっているから」と言われる。[1. 79]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 3. 2 詳しく説いたものに三つ。生などと関係する意味と、意味をまとめて結合することと、常などを設定する原因とである。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 3. 2. 1 生などと関係する意味に二つ。それぞれを説いたものと、合わせて詳しく解説したものとである。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 3. 2. 1. 1 そのうちそれぞれを説いたものは、「とても清浄で自性による光明のこの心髄は最初に生じず、最後に減せず、中間に病むこともなく、変化と老がないものである。それは順序通りに常であり、堅固であり、寂静であり、不減であるから」と言われる。[1. 80]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 3. 2. 1. 2 合わせて詳しく解説したものは、「その如来の界は、最初に意の自性の身によっても生じないものである。変化せずに常住であるから。そのように最初に不思議に完全に変化する死という変異によってもその界は不死である。欺かれずに堅固であるから。中間の無明の習気の微細な障害の病によっても損なわれないものである。二への執着などの寂静であるから。無漏の加行によっても老はないものである。滅びずに不減であるからと言われる。そのように意の自性の身による生などによっても変化がなければ、普通の生などにより変化しない見は言うまでもない」と言われる。[1. 81-82]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 3. 2. 2 意味をまとめて結合することは、「常などの理由により不生などが成立するそれについて、変化しない「我」などのそれぞれの句によりまとめて説いたものの詳細な解説と、「尽きない」などの二句と、同じように「辺際」などの二句と「相」などの二句と、「作られない」などの二句の順序通りに、因縁により明らかなる無為の無漏の法界たる如来蔵における常などの意味にまとめられる堅固の意味と、寂静の意味と不減の意味がそれぞれの經典の通りに知るべきである」と言われる。[1. 83]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 7. 2. 3. 2. 3 常などを設定する原因は、「界の自性清浄なる明らかに変化してその法身は、無余涅槃の界においても尽きることのない究極の功德をもっている、決して他に変化しない自体は常住なる意味をもっており、輪廻の辺際と同じく中断せずに続いて把握されるから、永遠に欺かない帰依の主体は堅固の意味をもっており、二辺と分別されない自性であるから、有と滅の二として存在しない法性は寂靜の意味と、因縁により作られない無為の功德をもつものである、永遠に滅することのないの意味は不滅の意味をもつものである」と言われる。[1. 83+]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 8 功德を区別することがない意味に、名称の意味の門からまとめて説いたものと、それらの性質を詳しく解説したものとである。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 1 そのうちまとめて説いたものは、「何故ならばとても清浄なる如来蔵のその帰依自身は一切仏の法身であり、そのようにそれは如来でもあり、それは聖諦と勝義の涅槃でもあるので、それらの名称の異門だけしかないから。例えば日輪と光に区別がないように、十力などの勝義の功德は無差別なので完全なる悟りに属さない他の涅槃の特徴は存在しない」と言われる。[1. 84]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 2 詳しく解説したものに三つ。名称の異門を詳しく解説したものと、意味の性質を詳しく解説したものと、それらを喩例により確実にすることとである。

3. 2. 2. 2. 1. 2. 8. 2. 1 名称の異門に、四つの意味の能力により四つの名称を説く在り方と、それらの意味と合わせて解説したものとがある。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 2. 1. 1 そのうち四つの名称を説く在り方は、「まとめれば無漏の法界たる如来蔵においては仏の無差別の法などを解説することになる意味のさまざまな部分の四種の区別によりそれに相似する法身などを解説直後の名称の四種の異門と知るべきである」と言われる。[1. 85]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 2. 1. 2 意味と合わせたものは、「界のその自性による清浄自身が仏法は力などの勝義の功德と無差別の意味をもつ部分から「法身」と言われ、その仏の種である無始より存在するその法性は如実に目の当たりに得る意味をもつ部分から「如来」と言われ、その心髄自身が決して虚偽がなく常に欺くことがなく変化することのない法性が聖者の知恵の行境となる意味をもつ部分から「聖者の諦」と言われ、その界自身が本来の始めより自性により清浄であり客塵の究極の垢を滅する意味をもつ部分から涅槃である」と言われる。[1. 86]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 2. 2 意味の性質を詳しく解説したものに二つ。不二の意味を詳しく解説したものと、涅槃の意味を詳しく解説したものとである。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 2. 2. 1 そのうち不二の意味は、「如実と如量の所知の一切法の一切相を目の当たりに知ることによる明らかに完全なる悟りの場合に「仏」と言い、客塵の垢の二障の習気をもつものを残らず捨てる場合に「涅槃」と言う。そのようなれば考察の究極に至るものと設定

される完全なる悟りと、浄化の究極に至るものと設定される無住处涅槃は名称の差別のみに尽き、如来の界の一義を正しく集めているから。聖者の正しい知恵の行境の意味で無漏の界を区別することなく断ぜられるものとして存在せず二として存在しないものである」と言われる。

[1. 87]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 2. 2. 2 涅槃の意味は、「広大で究極の不完全な種がないので一切相の功德と、光明が究極で無量なので無数の功德と、深くて奥を量り難いので不可思議の功德と、二障の習氣をとまなうものを浄化するので無垢の功德と、無漏界において無差別の特徴をもつ法身が明らかにすることを「解脱の涅槃の究極に至る」と言われる。解脱の特徴であるものは、真如を明らかに考察する部分から如来たるものでもある」と言われる。[1. 87+]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 2. 2. 3 それらを喩例により確実にすることに、絵の喩例により確実にすることと、太陽の喩例により確実にすることとである。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 2. 3. 1 そのうち絵の喩例は、「例えば天などの絵を描く工匠師で頭と手などの別々の部分のそれぞれの部類に巧みな者たちから、ある画師で頭のようなある一部分を知る者が他所に行けばその部分を確実に把握して描くことはないであろう」とまとめて説かれている。それから『まずあるものからこの画布に画師であるあなたがたは、あまねくこの王である私の姿を完全に描きなさい』と国主である大王がそれらの画師たちに命じて、画布が与えられ、それからその命令を聞いて、自分たちがそれぞれ知っているそれぞれの絵を描く仕事に専念した。その絵に専念して描いた者の中から頭のようなものを知っているある一人がその場所から他の場所に行ったとしよう。その頭を描く者が他に行けば、一人の画師の部分に関してそれは不完全なのでその王の姿の絵は頭などの全ての部分が完全になるのではないように」と『宝髻經¹⁹』にこの意味を示した喩例がなされている。その部分をすべて完全に描く多くの画師により表される意味となるものは、何に対しても執着のない布施と、罪過の垢のない戒と、決して争うことのない忍と、などの言葉により善を広げる精進と、対象を一点にする禪定と、法を正しく区別する智慧である。方便のすべての面の最高をそなえた空性たる法身が明らかに成立するものは上手に絵を描かれた王の姿が完成したもののように述べられている」と言われる。まとめると「一人の画師が欠けていても絵は完全にはならず、すべてが完全であってから完成するように、方便の一つが欠けていても功德は完成せず、すべてが完全になってから功德は残らず完成するそれらと区別のない解脱・涅槃は究極に至る結果としてすべてに等しいものである」と言われる。[1. 88-92]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 2. 3. 2 太陽の喩例に、四種の同法により太陽と同じであると説いたものと、仏とは異なる究極の涅槃は存在しない在り方とである。

3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 2. 3. 2. 1 そのうち太陽と同じことは、四種の功德と無差別の智慧たるものと、知恵であるものと、解脱となるものが、順序通り明らかにすることと、広げることと、浄化す

ることなので、三種も区別がないので光明と光線と日輪とのそれら三種が無区別であることと同じである」と言われる。[1. 93]

3. 2. 2. 2. 1. 3. 8. 2. 3. 2. 2 仏とは異なる究極の涅槃は存在しない在り方は、「無始より近くにある界の自性清浄なる如来蔵において力などの勝義の功德はすべて無差別で、それが明らかに成立することが究極の解脱であり、それ故に一切の所知に執着のない知恵を見ることがあることが完全な悟りを得なければ、一切の障害から解放される涅槃の究極に至ることを得ない。例えば光明と光線を放つように捨ててから清浄なる日輪を見ることはできないように」と言われる。[1. 94]

3. 2. 2. 2. 1. 4 解説した意味をまとめて合わせたものは、「上に詳細に説いたそのような在り方ならば、後の辺際と同じと考察する法性たる勝者の如来蔵のその法界が設定される在り方である道の設定は性質の意味である無差別の功德の意味までの十種と言われるものにより上手く述べられ、明らかにされている」と言うのは、すでに解説した意味をまとめたものである。「無始の時より近くにあっても無関係な自性である客塵の垢である一千万を超えるほどの煩惱の殻により整えられた中にある無始より近くにあり関係する自性清浄なる法性のその心髄を明らかに表しているそれら九種の喩例によることは『如来蔵經』の通りに知るべきである」と言われ、解説されるものは結合している。[1. 95]

3. 2. 2. 2. 1. 5 まとめた通りに喩例により説いたものに、共通の有垢真如の同法を合わせたものと、垢と悲心の二つのそれぞれの同法を合わせたものとである。

3. 2. 2. 2. 1. 5. 1 共通の同法に、有情を界により満たす在り方をまとめて説いたものと、その喩例の意味を詳しく解説したものと、まとめて無始の在り方を説いたものとである。

3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 1 まとめて説いたものは、「仏身の相と随好により飾られたものが色褪せて閉じてしまった蓮華の中にあるように、客塵の垢の煩惱により覆われた衆生にこの自性清浄なる法界・如来蔵があり、そのように合わせられて円満な味をもつ蜂蜜が多く、蜂が集まる周りに中心にあり、のぎと皮などの中に米などの粒の核心が損なわれずにあり、不浄な大きな沼地の中に美しい黄金が変化せず、多くの土に覆われた下に大宝の大きな蔵が尽きることなくあり、樹木の芽などが次第に生じる力が小さな実の種子と外皮の中にあり、ぼろぼろの汚れた衣が合わさった中に宝石でできた勝者の身体があるそのように、顔や出で立ちなどが悪く見える女性の腹と子宮に人の主である転輪王がおり、羊を放った時の黒い泥の土の中に宝石と金で作られた像が存在するように、例えば客塵の煩惱の垢により覆われた衆生にもそのように自性清浄なるこの仏界や性の如来蔵は確実にある」と言われる。[1. 96]

合わせて解説したものが、「自性清浄なものに成立する客塵の垢である煩惱は蓮華の花と有情の蜜蜂とのぎに付着する皮と不浄の沼地と土の塊と果実とぼろぼろの衣と守護者のいないなどの苦により燃やされることで明らかに苦しむ悪い女性と、黒い泥の地界と同じであり、仏の

身体と蜂蜜と実の核心と黄金と宝蔵と、尼拘盧陀などの樹木と、宝から作られた色身と、四洲の主である轉輪王と、宝の金の像と、無垢で清浄なる最高の界となる如来蔵と同じである」と言われる。[1. 97-98]

3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 2 その喩例の意味を詳しく解説したものに九つ。色褪せた蓮華に対する仏と、蜜蜂に対する蜜と、殻に対する中心と、不浄の中の黄金と、大地にある大きな蔵と、外皮に対する芽と、ぼろぼろの衣に対する身体と、女性に対する王と、泥土に対する金像のように、一切衆生に法界が存在する在り方である。すべてにおいても界の垢を行ずる在り方を詳しく解説したものと、再び合わせて明らかにされるべきである。前者にも表示する喩例と表示される意味がある。

3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 2. 1 そのうち萎えた蓮華に対する仏のように衆生に法界が存在する在り方の喩例が、「例えば色の褪せた蓮華の葉により包まれた中にある千の多くの威厳ある相と随相により燃えて明らかになる如来身は無垢の天眼をそなえた神通をもつ人によりうまく見られてから他の者たちにも説くために水を生む葉の脈管から仏のその身体を引き出すようなものである」と言われる。[1. 99]

それにより表す意味は、「そのように善逝の自性清浄なる法身も阿鼻地獄にいる者たちにも満ちる在り方で仏知の眼により自他すべてに法性・如来蔵が存在することを見て、甚だしい障害は存在せず後の究極の輪廻する限りの相応する辺際に住してから衆生利益をなすことに入る大悲の本性をもつものたちが他者に対しても法界を明らかに示すために障害となる客塵の垢から所化となった者たちを次第に解放させることである」と言われる。[1. 100]

さらにまた解説は、「例えば色が褪せた蓮華の花が閉じた中に存在する相と随相により飾られた善逝の身体がその蓮華の中にあると天眼の神通をもつ者がそれを見てからそれを明らかにするために障害となる花弁の殻を確実に切裂いて取除くように、煩惱の食欲と忿怒などの客塵の垢の究極の殻により覆われた完全な悟りの心髄である法界が究極の有情に存在すると見て、その考察されないものに対する無量の悲心によりムニの能力も身体の成就をなす蓮華の花弁を取除くように衆生たちの障害である客塵の垢のその煩惱が確実に打破するために所作をなされている」と言われる。[1. 101]

3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 2. 2 蜜蜂に対する蜜のように衆生に法界がある在り方についても、喩例は「例えば有情である蜂の群れにより囲まれ守られている甘い味のする蜂蜜は、蜂蜜を吟味するのに巧みな人がその蜂蜜を求めることで、蜂により覆われた中にあることを見てから煙を放つなどの種々なる方法によりその蜂蜜を有情である蜂の群れから離なして蜂蜜を得るように」と言われる。[1. 102]

その意味は、「偉大な仙人は完全なる悟りにより知られるべきすべての相を目の当たりに知る仏眼によりそれぞれの如来界と言う自分で知るきこの蜂蜜に似た知恵をすべて普く見てか

ら、その界の障害となる蜂に似た客塵の垢の種子をもつものを全く捨てる道を示し、法身を明らかに成立させている」と言われる。[1. 103]

さらなる解説は、「例えば円満な蜂蜜は有情である何千コーティ・ナユタの蜂により覆われており、蜂蜜を求める人が見てから外のそれらの蜂を様々な方法で取り除く。自分が求める通りに薬と食べ物などとしての蜂蜜の働きをなすように、有身の者の心の自性無漏の知恵たる如来蔵は蜂蜜に似ており、客塵の垢である蜂に似たそれらの煩惱を制圧し、法界を明らかにする方法に巧みな完全なる悟りを得た勝者は蜂蜜を受け取る人のようである」と言われる。[1. 104]

3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 2. 3 穀に対する中心のように衆生に法界がある在り方の喩例は、「例えば外の殻をともなう稲などの穀物の実は殻から抜け出さない限り人により受容される良いものとならず、殻から離れれば食物等の最高のものとなるので、受容されるべき食物と飲物などを求める人は外の殻からその穀物の実を取り出すように」と言われる。[1. 105]

その意味は、「そのように衆生たちの客塵の煩惱の垢と混ざった自性清浄なる完全なる悟りの心髄である勝者も障害である煩惱の垢と混ざったことから解脱しない限り勝者の如来がなされる究極の所作を欲と色と無色との三有と示すことをなさず、障害を離れてから仏の所作も広げられる」と言われる。[1. 106]

さらなる解説は、「例えば穀物ののぎをもつ実である稲と蕎麦から実などのそれぞれの殻から生じず、受容するのに相応しいものとしてよく成熟していない実は人により受容されるべき食物などの美味をもつものとはならないように、そのように衆生の自性に遍満して存在する一切法の自在天である如来蔵は煩惱の殻に似たものから解放されていない身や身体も、煩惱の飢えに似た究極の苦により恐れ苦しむ有情らに正法の言葉と大楽味を与えるようにはならず、煩惱を捨ててから広大な法を示すのである」と言われる。[1. 107]

3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 2. 4 不浄の中の黄金のように衆生に対して法界にとどまる在り方の喩例は、「例えばお互いに街道を歩いて行く時にある人が宝物である大きな黄金があることを忘れていたりして不浄で汚い悪臭で満ちた場所に落として散らばってしまってから他の自性に変わらないので減することのない性質をもつその善妙なる金はその場所で前と同じように何百年にわたりとどまるならば、まず清浄なる天眼をもつ天がその場所にその金があることを見てから利益の想いによりある人に対してこの不浄なる場所に存在する善妙なる宝の最高のものであるこの金を受取り、外の汚泥を浄化して宝により成立させられるべき色身と莊嚴などの望む通りにしなさいと言う如く」と言われる。[1. 108-109]

その意味は、「そのように勝者の主であるムニによっても不浄に似た客塵の垢の諸煩惱に沈んでいる衆生たちにある功德の善妙なる金に似た法界・真如がすべてに遍満することを見てからその汚泥に似た煩惱を浄化するために所化となる九生に水の雨に似た正法を降らせ、示され

る」と言われる。[1. 110]

さらなる解説は、「例えば不浄なる汚い腐ったものの中に落ちて散らばった善妙なる金は、後に時に天が見ることで不浄のその汚泥が完全に浄化されるので見てから最も美しいその金を人に丁寧に示すように、そのように完全なる悟りを得た勝者によっても不浄なる大きな汚泥に似た沢山の煩惱に落ちた完全なる悟りの心髄である宝に似た真如が衆生たちに遍満していることを見てからその界の客塵の垢である煩惱を浄化するために所化となった有身の者たちに運に応じて正法を示している」と言われる。[1. 111]

3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 2. 5 大地にある大きな蔵のように衆生に法界がある在り方は、「例えば空腹や貧乏を恐れるある貧しい人の自分の家の中の沢山の地により押しつぶされた下にいかなる望みの受容も尽きることのない宝の大きな蔵が存在するであろうが、そのような場合もその貧しい人はその大きな蔵が自分の部屋の下にあることを知らない。その蔵もその人に「私はこの地下にあるので掘り出すために何かを喜んで行いなさい」とは言わないので宝の蔵が存在するままに貧乏の苦を体験されるように」と言われる。[1. 112]

その意味は、「そのように衆生の意の中に入ることになる宝の蔵のように自性清浄と無垢により勝義の功德が新たに設定されたり先に存在する過失を取除くことがない法性の自性として存在する種たる如来蔵自身も客塵の垢により阻まれるから自分の自性として存在するとは考察されないので、無漏の功德の付着により貧乏な存在の苦の多種で究極なものを中断することなくこの多くの九生は受ける」と言われる。[1. 113]

さらなる解説は、「例えば貧しい人の家の中の地下に宝が尽きることを知らない大きな蔵が入ってからその貧しい人に対して宝の蔵も「私はここにいる」とは述べず、その蔵が自分の家にあることをその人も知らないで、貧乏の苦から解放されないように、そのように無漏の究極の功德をもつ法界の蔵が自分の意の家にあっても、そのように知らない衆生は蔵があっても得ることのない貧乏人の如くである。ある知者たる人が蔵を掘り出す方法を弟子に似た所化となるそれらの衆生たちによるその法界のその蔵を客塵の垢の地下から掘り出して二つの浄化をもつ法身を目の当たりに得させるために世間界の究極を浄化して、完全な悟りを得た大仙が正しく現れてから正法を示すことをなす」と言われる。[1. 114]

3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 2. 6 外皮に対する芽のように衆生に法界が存在する在り方の喩例は、「例えばアムラとターウなどの樹木の実の外皮の中にある種子の縁と結びつけば芽が生じ、障害により滅することがない法をもつもので、肥沃な地を上手く耕して水を時に撒いて多くの肥料などを合わせるという縁を備えてから樹木の勝者である円満な形体をもつものに次第に成立する如く」と言われる。[1. 115]

その意味は、「衆生の無明などの煩惱の客塵の垢の果実の外皮に似たものの中にある法性や界や善なる如来蔵も完全な縁から樹木が次第に成立するように、福德と知恵の二資糧を成立さ

せるそれぞれの善に依ってから地と道を次第に行ってムニの勝者の完全なる悟りのものになる」と言われる。[1.116]

さらなる解説は、「例えば潤す水と成長させる太陽の光と腐敗させない風と保存させる土と初夏などの暖かい時と機会を開く虚空などの縁によりターラとアムラなどの果実の外皮の中から果実の木の形体として次第に生じるように、衆生の客塵の煩惱の果実の外皮に似たものの中に入った完全なる悟りの心髄たる種子の芽に似たものも、縁の集まりから樹木が生じるそのように解脱の因となった二資糧のそれぞれの善の縁から法界を明らかに見ることを次第に広げてから完全な悟りの結果を得ることになる」と言われる。[1.117]

3.2.2.2.1.5.1.2.7 ぼろぼろの衣に対する色身のように衆生に法界がある在り方の喩例は、「例えば種々なる宝から作られた勝者たる如来の最高なものとなる色身はぼろぼろの衣の悪い垢により覆われ、道の十字路にいても人によく見られないことから、一先ず天がそれを見てから障害となるその悪いものから解放されるので道の真中にある色身のその意味をそれらの人に言い、示す如く」と言われる。[1.118]

その意味は、「一切の所知を妨げられることなく見る仏智の眼があるものも食欲などの様々な相による客塵煩惱により覆われた善逝の心髄の形体は、ましてや穴を通された昆虫などの畜生となるものたちにも遍満していることを見てから、色身の障害となるものを取り除くそのように、その法界を客塵の垢から解脱させるために道を完成させる方法たる究極の正法の門を示している」と言われる。[1.119]

さらなる解説は、「例えば宝の自性から成立した如来の美しい色身が汚い垢の付いた悪臭のする衣に覆われており道の十字路に置かれてから、清浄なる天眼をもつ天がそれを見てから障害となるその悪いものから解脱させるために人に明らかなものをそれぞれ示すように、そのように悪臭の衣に似た煩惱の障害により覆われ、存在という輪廻の道にある界たる如来蔵が、ましてや畜生などの劣った者たちにも存在することを見てから、客塵の煩惱から解脱させるために完全に悟った勝者により所化の福分に応じて正法が示される」と言われる。[1.120]

3.2.2.2.1.5.1.2.8 女性に対する王のように衆生に法界がある在り方は、「例えば容姿が悪くて救護者と守護者のいない女性が救護者のいない住居や招待所や十字路などに暮して、自分の子宮の吉祥をそなえた天輪聖王の赤ん坊のしるしをもつものを保持していても、子宮を覆うものにより妨げられているので自分自身の腹の中に存在するその衆生が王であるとは知らないのも、他者による侮辱などの恐怖をもち、苦しむように」と言われる。[1.121]

その意味は、「存在の輪廻の様々な場所に生まれる者たちは苦をとまなっているのも、救護者と守護者がいない家でそのように、客塵の煩惱たる不浄なる衆生たちは救護者と守護者がいても知らないのも、子宮に王を有している女性の如くであり、その女性に何らかの王が存在するので救護者をともなっているように、その衆生にも何らかの法性たるものがあるので救護者

の最高をともなう自性清浄たる無垢界の如来蔵が明らかになることで、一切の恐怖から守られるのでその女性の子宮にいる王の如くである」と言われる。[1. 122]

さらなる解説は、「例えば女性で身体に汚れた悪臭のする衣を着て顔と姿などの悪い形をそなえた者は大地の主となる赤ん坊が子宮の中にいてもそれを理解していないので救護者と守護者のいない部屋に住んで、他者による侮辱などのとても多くの苦を受けるように、そのように自分で自分の中に心の自性が光り輝いて存在する救護者たる仏がいても、それを理解していないから救護者と守護者はいないという認識をもつ有情たちは客塵煩惱の力により意が静寂でなく有漏の業を行い、その原因により輪廻の恐怖などの苦を受ける根本にいる」と言われる。[1. 123]

3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 2. 9 泥土に対する金像のように衆生に法界がある在り方にも、界の垢を浄化する在り方を詳しく解説したものに二つ。示す喩例と、それにより示される意味とである。

3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 2. 9. 1 そのうち最初の示す喩例は、「例えば泥土の中の溶解した金から作られた仏像は量と特徴が豊かで美しく、自分の性質の垢を減していることで清浄であっても、外から鋳型の黒い泥土に覆われた自性をもつことを知る者が見てから、そのように知る人たちは中のその黄金の垢を浄化し清浄にするために、外の黒い泥土などの障害を取り除くために様々な方法をなうように」と言われる。[1. 124]

3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 2. 9. 2 それにより示される意味は、「心の自性である如来蔵は最初から光輝いて清浄であり、食欲などの煩惱の垢も捨てるままに客塵であるという相を見るようになってから、宝の黄金を作る仏像が生まれる場所の泥土により覆われた塊のような衆生の法界を見る障害の客塵の垢から浄化する方法の聖法を示すことが最高の菩提を明らかに悟ったものである」と言われる。[1. 125]

さらによく合わせて明らかにすべきことが、「例えば自性により無垢で清浄な光輝く黄金から作られ、型に入れられた時の黒い泥土の中に入れられた像自身の性質である垢を減したその自性は宝の像であると考察することに巧みな知恵のある人が知ってから障害となる泥土などの垢を次第に取り除く方法として打ったりゆったり叩いたりなどするように、そのように所知の一切の相を目の当たりに知る仏智によっても垢という自性清浄の黄金の像に似て煩惱が始めから寂靜である意の法性・如来蔵は一切衆生に遍満するものと知ってから、自分が自分の福分に従って法を解説する在り方による方法である泥土を取り除く打撃行為に似たことを成立させることで自性が目の当たりになる障害の客塵の垢が取り除かれる」と言われる。[1. 126]

3. 2. 2. 2. 1. 5. 1. 3 まとめて無始の在り方を説いたものは、「萎えた蓮華と、有情である蜜蜂と、穀物の穀と、不浄の沼地と、大地と、樹木の果実と、汚れた悪臭のする衣と、女性の子宮と、黒い泥土の覆いにも」と言うことは垢を示す喩例であり、「相を喩例により飾った仏のようなものと、美味の蜜のようなものと、実などの核心のようなものと、他に変化しない黄金の

ようなものと、尽きることが知られない大蔵のようなものと、果実をもつ樹木のようなものと、宝の美しい身体のようなものと、転輪王のようなものと、黄金の像のようなもの」と言うものが心髄を表す喩例であり、それらにより表される喩例が、「衆生の界と真如の障害となる煩惱の覆いが自性において結合しないので、客塵であっても法界と一緒に無始より存在するものでもあり、それらがどこかに存在する場所に衆生の心の自性である如来蔵は始めから無垢であり一緒に生じる知恵は無始より近くに存在するものであると述べられる」と言われる。

[1. 127-129]

3. 2. 2. 2. 1. 5. 2 垢と悲心の二つのそれぞれの同法を合わせたものに二つ。客塵の垢を特別に説明する在り方と、自性である法界を特別に説明する在り方とである。

3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 1 垢を説明する在り方に四つ。障害をなす垢の区別と、確実に行く界を妨げる在り方と、それぞれの喩例の意味を詳細に合わせたものと、再びそれらの一般的意味をまとめたものとである。

3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 1. 1 そのうち障害をなす垢の区別は、「法界の自性清浄なるものを妨げる客塵の垢は、種姓の門からまとめれば九種である。それも世間の食欲と関係する相続にある不動の行の原因である色と無色の界を成立させる出世間の知恵により克服すべきものが食欲の随眠と瞋の随眠と痴の随眠であり、それらの悪い場所を受けるとか三つの種子それぞれを数えることと食欲などと関係しない相続にある福德と福德ではないものの行の原因である欲界のみを成立させて美しくないものなどの修習の知恵により克服されるべきものがその食と瞋と痴の激しい纏で三毒を起こすものを一つにしたものであり、阿羅漢たちの相続に存在する無漏の業に入る原因である意の自性の身体を成立させる大菩提の知恵により克服されるべきものが無明の習氣の地により集められ、共通に凡夫の有学の相続にある法性の諦を目の当たりに見る知恵により克服すべきものが見所断であり、聖者である有学の相続にある法性をすでに明らかに見た修道の知恵により克服されるべきものが修所断であり、特に彼岸に至らないものではない菩薩の相続にある初地から七地までの異なる方向により三つを修習する知恵により克服されるべきものが不浄の地による所断であり、彼岸に至る菩薩の相続にある清浄な三地の異なる方向の金剛のような三昧により克服されるべきものが清浄な地による所断である。そのようならば粗大を考察しやすいものに関して食欲などの九種の垢は蓮華の萼と蜂などの九種の喩例により順序通りに表され明らかに示されており、その如来蔵を妨げる随煩惱の萼がものの区別により分類すれば八万四千とコーティの区別の辺際を超えたものなどになり、如来の知恵の区別は限りない如くである。[1. 130-131]

3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 1. 2 それにより界を妨げる在り方は、「世尊が『一切衆生は如来蔵をもつ』と仰せられたものを妨げるこれらの九種の客塵の垢により妨げられた衆生の愚かな部分である凡夫と声聞と独覚の阿羅漢たちと、共通の有学の道にいるものたちと特に知恵をもつ菩薩たちが

不浄なもので、それもまとめてから上のように順序通りに喩例の蓮華も萼と蜂と殻と不浄等の九種の喩例により仏と蜂蜜と核心と金などのよる法界が完成することが説かれた。最初の四つの障害の三毒の垢の随眠によりこれらの上の界による凡夫が不浄であり、阿羅漢と有学と知恵ある者たちが順序通り四不浄であり、さらにまた順序通り最初の四つの障害の三毒の随眠により上の界の凡夫たちは不浄であり、それらを普く起こす暴力により欲界の凡夫は不浄であり、無明の習気により一による阿羅漢は不浄であり、そのように見所断と修所断の二つにより異生の有学と聖者の有学の二つが不浄であり、不浄の七地に依る垢と清浄な三地による垢の二つにより彼岸に至らない菩薩と至った菩薩が不浄であり、それぞれの人にそれぞれの所断を主に有しているので、法界の辺際を起こす障害が作ったものであるから」と言われる。[1. 132-133]

3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 1. 3 それぞれの喩例の意味を詳細に合わせたものは、「例えば蓮華の花が泥沼から新たに生じて、見る者の前で変化するやいなや意を喜ばせ、後には間もなく古くて喜びのないものになるように、そのように煩惱である食欲の随眠も非如理の作意から生じた執着が起れば喜び、後に滅すれば喜びがなくなるので、蓮華を見る喜びもその如くである」と言うことにより食欲の随眠が蓮華の如くであり、そのように合わせて「例えば蜂蜜に執着する有情である蜂が他者により蜂蜜が取られたならば瞋の意によりとても怒って針で刺すことを起こすように、そのように煩惱である瞋の随眠を広げてから怒りとして生じればまた自他の心髓に苦の痛みが起こされる」と言うことにより瞋の随眠が蜂の如くであり、「例えば稲などの穀物の核心が外ののぎと上部²⁰などの殻により覆われているので見えないように、そのように如来蔵たる法界の自性による光明の意味を見ても無明の痴の随眠などの卵の殻に似たものにより覆われているので見えない」と言うことにより痴の随眠が殻の如くであり、「例えば不浄な事物は意に好ましくない方向の不安を起こす場所であるそのように、欲界における執着をもつ者たちにより欲の功德に依る多くの悪行の原因であるから、煩惱の三毒により起きて成立する凶暴さは不浄の大蘊に似て煩惱で意を起こす場所である」と言うことにより三毒が成立することが不浄の如くであり、「例えば宝が尽きることを知らないその大蔵は多くの土に覆われている隠されているならば、貧しい者たちは宝があることを知らずその蔵を得ないように、そのように貧しい者に似た人たちにおける尽きる事が知られない功德をもつ自成の知恵を見ること自身が無明の習気の地により覆われているので見えないように」と言うことにより無明の習気によりまとめられたものが地の如くであり、「例えば木の芽と幹と枝などが次第に生じることで種子の外皮を次第に破るように、そのように法界の勝義の真実を次第に見ることにより見所断の煩惱が次第に退けられるであろう」と言うことにより見所断が実の外皮の如くであり、「聖者の道である四諦の法性を明らかに見ることと結びついてから五蘊を我と我所への執着である有身見などの所断の核心や最高を見て捨てた者は所断である阿羅漢の相続にある法性を直接知覚により見た修道の智所断は粗大な汚れが残る有垢の汚れた衣と同じと説かれている」と言うことによ

り修所断が汚れた衣の如くであり、「不浄の七地に依る垢は見られるものを妨げ、精進をとまなうことにより子宮の中の垢と同じであり、子宮の中を離れることに似てそれらの垢から解脱してから第八などに精進なしに自然に成立して無分別智を成立させることが転輪王を成熟させて産むようなものである」と言うことにより七地に依る垢が子宮の中の如くであり、「清浄な三地と結合する微細な垢は精進なしに捨てることができるので金の像に僅かな泥土が着いているように知るべきで、それも対治である大我の金剛のような三昧により破壊されるものである」と言うことにより三地と結合する垢が泥土のように説かれている。[1. 134-142]

3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 1. 4 再びそれらの一般的意味をまとめたものは、「上における法に従うものを詳しく合わせる在り方がその如くならば、貪と瞋などの法界を妨げる客塵の九種の垢は順序通りに蓮華と蜂などの九種の喩例の何れかと性質が同じものである」と言う意味である。

[1. 143ab]

3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2 自性である法界を特に説明する在り方に三つ。三法を九喩により説明する在り方をまとめて説いたものと、その意味をそれぞれ区別したものと、区別された性質を詳しく解説したものとである。

3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2. 1 そのうちまとめて説いたものは、「解説される自性の三種にまとめられる界の如来蔵は仏身と蜂蜜などの心髄を示す九種の喩例と同種である」と言われる。[1. 143cd]

3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2. 2 区別は、「三自性は何かと言えば、法界・如来蔵のこの自性は自成智の法身と他に変化しない真如と悟りを成立させる種姓とで三種である。それらが九種の喩例によりどのように示されるのかと言えば、その三種の自性は順序通りに仏身と蜂蜜と穀物の実の三種によりその界である法身の自性をもつものと知られるべきであり、金の喩例の一つにより真如の自性をもつものと知られるべきであり、そのように蔵と木と宝の身と転輪王と金の像の五つの喩例により三身を成立させる種姓の自性と知るべきである」と言われる。[1. 144]

3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2. 3 詳しく解説したものに三つ。法身の喩例の意味の詳しい解説と、真如の喩例の意味の詳しい解説と、種姓の喩例の意味の詳しい解説とである。

3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2. 3. 1 法身の喩例の意味に二つ。法身の意味の区別を説いたものと、それらを喩例と合わせたものとである。

3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2. 3. 1. 1 そのうち区別は、「自性であるその法身も自体と命名されたものとの区別により二種と知るべきで、法界・如来蔵はとても無垢で自性により光り輝く諸仏のそれぞれの自証智の行境となる相と考察される法身と、それを考察し獲得する等流の所化の福分のままに認識が生じる聖教の諸法が命名を説かれた法身である。それらは述べられるものと述べるものや、結果と原因の区別により区別されて見られる。説かれた法身も二種であり、真実の勝義諦に関連してから、菩薩蔵から始めて甚深なる法の在り方を示すものと、種々なる衆生の想に従って世俗諦に関連してから經典などの十二分から始めて広大な種々なる在り方を示すもの

とである」と言われる。[1. 145]

3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2. 3. 1. 2 喩例と合わせたものは、「考察される自性清浄なるその法身は、世間の一切法を超えているので世間におけるこの法身を表すことができる喩例は何も把握されないもので、蓮華の中にある如来の自ら生じる身自身と自性清浄なる界の二つは一つの方向のみが似たものとして説かれたものであり、それを考察した等流は底が量り難く、利益をもつので微細で甚深である。勝義の在り方を説いたのが、一切法は真如において一味と示すために蜂蜜が甘くて美味しいものとして一味である如くであり、広大な十二分教などの方便の種々相の在り方を示すのは心髄の意味を考察するために次第に種々なる未了義と結びつくので、種々なる外皮の中に適する実の心髄があるように知るべきである」と言われる。[1. 146-147]

3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2. 3. 2 真如の喩例の意味を説いたものは、「如来が来ていたとしても、来ていなかったとしても、諸法のこの法性は存在すると説かれているように、衆生の自性であるものは煩惱の究極の苦と結びついていても清浄で光明が変化することがないので真如と言われ、それ自身が不変の善妙なる金に似てあらゆる位において自性が変わることがなく、美しい金に似て自性により善で最高なものとなり、無垢なる金に似て始めから煩惱がなく、清浄なので法界のこの真如はこの善妙なる金と形と性質が同じであると述べられている」と言われる。[1. 148]

3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2. 3. 3 種姓の喩例の意味の詳しい解説に三つ。二つの種姓を喩例により説いたものと、それから三身を得る在り方と、それらを喩例と合わせたものとである。

3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2. 3. 3. 1 そのうち二つの種姓を喩例により説いたものは、「例えば精進により新たに成立せず、尽きることが知られない資産がある大蔵が土の下に自性により存在し、精進により成立したことで実をもつ木が庭園に次第に生じるように、三身が生じるのに適するその仏の種姓も二種と知るべきである。無始の時より心の自性にある法界の清浄なる自性の種姓と、それを把握して聞などをなすことによる努力により新たに正しく領受してから生じる善なる順解脱分により最高なものに広がる種姓である」と言われる。[1. 149]

3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2. 3. 3. 2 三身を得る在り方は、「原因である自性と広がる種姓のこの二つから結果を完成する仏の三身が得られると認められ、それも最初に自性として存在するその種姓自身が多くの知恵の集まりにより彼岸に至ってから客塵の究極の垢を離れた後の身が最初の二つの浄化をもつ法性の自性身を得ることである。二番目の広がる種姓を広げてから究極の福德の集まりにより後の身である近くや遠くの所化に現れる受用身と変化身の二つが得られる」と言われる。[1. 150]

3. 2. 2. 2. 1. 5. 2. 2. 3. 3 喩例と合わせたものは、「勝義の自性身の自性により光輝き功德の吉祥により最も美しいものが宝から成立した仏身と似ていると知るべきである。始めより自性により成立するもので、努力により新たに作られるものではないからであり、力などの尽きることが知られない功德の宝の蔵の如くであるから。甚深で広大な大乘の法の王子の吉祥なる大きな

財産をもっているのに、清浄なものに顕現する受用身は転輪王の七種の宝と四洲などの財産を受用する如くである。勝義の身を起こす力に依ってから所化の認識する何れかのものに調伏する影像の相だけが生じる自性なので、共通に顕現する変化身は金の像の如くである」と言われる。[1. 152]

3. 2. 2. 2. 1. 6 説かれた意味を信により考察する在り方は、「最初から自然に成立し他の諸縁から新たに起ることのない自ら生じる完全な仏の法性たる勝義諦のその如来蔵は、凡夫と声聞と独覚と乗に新たに入る菩薩たちにより了義の教えとそれらに導くこのような注釈書に依ってから、信と信解に対する信頼による一般的な在り方で考察されるべきであるが、甚深なる真実を見ても眼がないので、ありのままに明らかに考察することはない。例えば日輪が清浄で輝いて光が燃えているようにその眼がない人が明らかに見ることがないように」と言われる。[1. 153]

3. 2. 2. 2. 1. 7 考察されるべき意味の空性を把握することは、「二辺を離れる空性の在り方は何かと言えば、自性により完成した如来の界である勝義諦のこの真如には前に存在する取除かれるべき煩惱の過失は何もない。始めから客塵の究極の垢を離れていることがこの自性であるから。そのように先に存在せず増すべき清浄なる功德も僅かたりとも存在しない。力などの勝義の功德は始めから成立しており、無差別の法性がこの自性であるから。そのようならば、二辺の境を離れた真実義の法界・真如において境をもつ勝義の知恵の真実なる智慧により明らかに見られ、三昧から修習によく転じ、真実の法性の如実の意味を明らかに見る知恵が次第に生じてから捨てられるべき客塵の垢からの解脱を得る。それも見道において見所断の垢から解放されており、修道において修所断の垢から解放されており、究竟道において二障の習気をともなう辺から解放されるであろう。それ故に法性とは別に区別することをともなってそれぞれ離れることを知る特徴をもち捨てられてよい客塵の垢の有為なる世俗の諸法により界たる如来蔵は空なので有の辺を離れて見られるが、法性とは別に区別することはなくそれぞれに離れることは知られない特徴をもち捨てることに適さない自性の勝義の無上なる仏法の力などの究極の功德により法界は空ではないので無の辺も離れており、お互いに矛盾するので有と無の二である辺からも解放されており、それ自身の故にそれが滅する不二の辺からも解放されているので、二辺や四極から解放されている空性の不退類な在り方はこれだけである」と言われる。[1. 154-155]

3. 2. 2. 2. 1. 8 それらにより解説する目的を説いたものに二つ。問答の目的をまとめて説いたものと、その意味を詳しく解説したものとである。

3. 2. 2. 2. 1. 8. 1 まとめて説いた問いは、「例えば不確定で無自性な雲の特徴はその通りであり、受用され領受されても無自性なる夢の顕現はその通りであり、種々に顕現しても無自性なる幻の影像はその通りであり、お言葉の中に特徴がないことを説く經典である『般若経²¹』の

詳細なものと中程のものなどのそれぞれに「知られるべきものの色から智までの一切法は顕現してもすべての相が普く空で無自性である」と広大に説いてからさらにまた最後のお言葉である勝義の確定した教説である『如来蔵經』などのとても多くのものがここで勝者の完全なる悟りの真実のお言葉で「一切衆生に仏の心髓である自性清浄で光り輝く法界は始めから自然に成立して存在する」と何で説かれるのか。前に存在しないと説いたものとここに存在しないと説いたものは矛盾ではないのかと言うのならば、答えは、「矛盾する過失は存在するものではない。前に存在しないと説かれたものは真実の事物と把握することを排除するために客塵の垢は存在しないと説いたものであり、ここに存在すると説かれたものは特別な五つの目的のために法界が存在すると説かれたのである」と解説されている。それも「如来蔵は存在すると説かれないならば、衆生たちの勝義のその仏自身が自分に存在することを知らないで我見により菩提を成立することができないと思う気弱な心で道に入ることを広げない罪過と、他に存在することを知らないでこれらの衆生は劣っていると思って輕蔑して尊敬しない罪過と、自他のすべてに存在することを知らないで真実ではない虚妄の客塵の垢の自性において真実ではないものを存在すると思って執着する増益の罪過と、真実の功德と無差別の法界の始めから一切に遍満して存在するものを存在しないと思って執着して損減する罪過と、自他の自性である法界を等しく知らないで我執をさらに広げる罪過で、これらの五つの過失や罪惡が人の何れかの種姓に大分存在している彼らがそれらを捨ててから菩提を得ようとすることを広げることと、一切衆生に対する尊敬と、客塵なものが存在しないと考察する智慧と、自他を等しく知る大きな慈愛を起こすために如来蔵・法性・真如がすべてに遍満して存在すると説かれている」と言われる。[1.156-157]

3.2.2.2.1.8.2 詳細な解説に二つ。他における空性が説かれた意図を解説したものと、この相續における法界が説かれた利益を説いたものとである。

3.2.2.2.1.8.2.1 そのうち意図を解説したものは、「そのように如来蔵は存在するものであることが了義であるならば、『般若經』などに「一切法は空である。雲と夢と幻のように顕現しても無自性である」と説かれている意図は何なのかと言えば、不顛倒と把握される真実の究極である勝義の法界の無為は、世俗の有為の客塵の垢が生と滅と住の相としての一切の顕現を遠離し空であることを意図してから無自性と説かれている。何らかによる空の客塵の有為の垢も何かと考えるならば、食欲などの煩惱の雜染と、不善などの業の雜染と、それらの異熟である蘊などの意味は生じる雜染であり、それらも順序通りに雲などの三つの喩例の通りに等しく述べられている。そして煩惱は衆生の自性が虚空のように遍満する客塵の障害なので雲に似て、それにより普く領受される所作の有垢の業は顛倒の知恵により生起した迷乱の境であるので夢の受用の通りであり、煩惱と業と有漏の結果の異熟である蘊などの意味は縁に依ってから種々に顕現しても考察すれば、自性は真実ではないので幻と変化のようなものである」と言われ

る。[1. 158-159]

3. 2. 2. 1. 8. 2. 2 利益を説いたものに三つ。過失を捨てるために法界を説いた在り方と、捨てられるべき五つの過失がどのように生じるのかという在り方と、過失を捨てることにより利益を速やかに得る在り方とである。

3. 2. 2. 2. 1. 8. 2. 2. 1 そのうち法界がある在り方は、「所化たちを次第に導くために、最初のお言葉の四諦の法輪に対してある者が「色などは真実として存在する」と言う考えに執着するので、それを捨てるために前に真中のお言葉で無相の法輪を廻す際に「一切法の空性と顕現も無自性の雲と夢と幻の如し」と言うそのように、性質自身が存在しないことを主に説く設定をなしてから、それだけではまともらずにさらにまた最も甚深であることを示すので上であり、三輪から最後の勝義を確定する法輪を示すので後であり、法界の流れが断じられないことを示すのでタントラに似て究極の意味を解説するこの場所では、自分の気弱な心の想と、他者を輕蔑することと、垢が存在するという執着と、法界は存在しないという執着と、さらなる我執とで、これらの五つの過失や罪過を捨ててから広げるなどの功德を得るために、界の自性清浄なる如来蔵が一切に遍満して存在するものであると言う喩例と理由などが多くの相によりとても明らかに説かれている」と言われている。[1. 160]

3. 2. 2. 2. 1. 8. 2. 2. 2 過失がどのように生じるのかという在り方は、「このように『その仏の心髄は一切衆生に遍満して存在する』と言う真中に説いたものを聞いても成立せず、そのように聞かなくても『自分に似た者が無上の菩提を何かから得る』と想って自分を輕蔑し怠惰の罪過により心が気弱で失望する者には『自分の自性である勝義の悟りが明らかに生起する』と想う特別な菩提心は生じない罪過が生じ、またある者に『他者の為に悟りを完成させよう』という菩提心が僅かだけでも生じて『自分は大乗に住するので最高で勝れている』と自負して心を高めるならば、他の菩提に心を起こさない者たちに対して『真如が存在することを知らないのだから劣っている』と想いを生じる罪過が生じ、そのように仏の心髄は存在しないと考えるその人には増益と損減を離れた真実の知恵は生じないので、それ故に真実ではない世俗の客塵の垢を真実として存在すると把握して増益する罪過と、真実の意味である法界の勝義の功德をもつ自然に成立し存在するものを知ることはなく損減する罪過も生じる。よく修行すれば原因と縁の虚妄で捨てられるべき客塵のものなので衆生の過失であるその客塵の垢は真実として存在するものではなく、真実ならばその客塵の罪過は人と法の二種の我として存在しないので力などの勝義の功德は自性清浄なものとして存在するものである。そのように真実ではない客塵の罪過が自性において存在すると把握して増益し、真実の功德をもつ法界は始めから自然に成立して存在するものを『存在しない』と損減しているので知恵をもつ諸菩薩は自分自身と衆生の自性を勝義の仏において等しく見る大慈愛を得ず、さらなる我執の罪過が生じていると言われる。それ故にそれらの罪過を捨てるために法界が明らかに説かれている」と言われる。

[1. 161-165]

3. 2. 2. 2. 1. 8. 2. 2. 3 捨てることにより利益を得る在り方は、「このようにその如来の法界は一切衆生に遍満して存在するということを了義の聖典に説かれており、所化となった者たちがよく聞いてから、自分の自性を生起させることが大菩提の思いにより道の難行における勇猛と、他の自性も仏として知るので師のような尊敬と、世俗の客塵の垢が二種の我として存在しないことを無と知る智慧と、勝義の法界が自性において存在することを有と知る知恵と、自他の自性を仏において等しく見てから他者に対する利益を望む大慈愛を起こし、そのように功德の五法が生じるのでそれらの利益から気弱な心などの罪過がなく、一切の仏の心髄をもつものを等しく見て、客塵の垢の過失は存在せず、自性清浄なる功德をもつものは存在するという考察と、自分自身と衆生を如来蔵がある者として等しく見るその大慈愛から道の次第により成立するので、結果の二義である彼岸に至る無上の悟りたるものを疑いなく速やかに得るであろう」と言われる。[1. 166-167]

『大乘最上秘乗論』の「最高の宝の種姓を区別した後の如来蔵の位」の第1章の解説をした。

参考文献

Burchardi, Anne

1996 "Towards an Understanding of *Tathāgatagarbha* Interpretation in Tibet with Special Reference to the *Ratnagotravibhāga*," in *Religion and Secular Culture in Tibet: Tibetan Studies II (PIATS 2000: Tibetan Studies : Proceedings of the Ninth Seminar of the International Association for Tibetan Studies, Leiden 2000)*, Henk Blezer ed., pp. 59-77. Leiden: Brill.

2006 "A Provisional List of Tibetan Commentaries on the *Ratnagotravibhāga*," in *The Tibet Journal* XXXI-4, pp. 3-46.

Duckworth, Douglas S.

2008 *Mipam on Buddha-Nature: The Ground of the Nyingma Tradition*. Albany: State University of New York Press.

Hookham, S.K.

1991 *The Buddha Within: Tathāgatagarbha Doctrine According to the Shentong Interpretation of the Ratnagotravibhāga*. Albany: State University of New York Press.

1991b "The Practical Implications of the Doctrine of Buddha-nature," in *The Buddhist Forum, Volume II*, Tadeusz Skorupski ed., pp.149-161. London: School of Oriental and African Studies, University of London.

Hopkins, Jeffrey

- 2006 *Mountain Doctrine: Tibet's Fundamental Treatise on Other-Emptiness and the Buddha-Matrix*. Ithaca : Snow Lion Publications.

Jackson, David

- 1997 “Rngog Lo tsā-ba’s Commentary on the *Ratnagotravibhāga* : An early-20th Century Lhasa printed Edition,” in *Proceedings of the 7th Seminar of the International Association for Tibetan Studies, Graz 1995, Volume I: Tibetan Studies*, Ernst Steinkellner ed., pp. 439-456. Wien: Österreichische Akademie der Wissenschaften.

Johnston, E.H.

- 1960 *The Ratnagotravibhāga Mahāyānottaratantraśāstra*. Patna.

加納和雄 (Kano, Kazuo)

- 2003 「『宝性論』註研究(I)－Phywa paによる『宝性論』I.26解釈－」『印度学仏教学研究』51-2, pp. (109)-(111).

Kapstein, Matthew

- 1992 *The 'Dzam-thang Edition of the Collected Works of Kun-mkhyen Dol-po-pa Shes-rab rgyal-mtshan: Introduction and Catalogue*. Delhi: Shedrup Books.
- 1997 “From Kun-mkhyen Dol-po-pa to 'Ba'-mda' dGe-legs: Three Jo-nang-pa Masters on the Interpretation of the Prajñāpāramitā,” in *Proceedings of the 7th Seminar of the International Association for Tibetan Studies, Graz 1995, Volume I: Tibetan Studies*, Ernst Steinkellner ed., pp. 457-475. Wien: Österreichische Akademie der Wissenschaften.

Magee, William

- 2006 “A Tree in the West: Competing Tathāgatagarbha Theories in Tibet,” in *Chung-Hwa Buddhist Journal* 19, pp. 445-511.

Mathes, Klaus-Dieter

- 1996 “‘Gos lo tsā ba Gzhon nu dpal’s Extensive Commentary on and Study of the *Ratnagotravibhāga*,” in *Religion and Secular Culture in Tibet: Tibetan Studies II: PIATS 2000: Tibetan Studies: Proceedings of the Ninth Seminar of the International Association for Tibetan Studies, Leiden 2000*, Henk Blezer ed., pp. 79-95. Leiden: Brill.
- 2003 ‘Gos lo tsā ba Gzhon nu dpal’s *Commentary on the Ratnagotravibhāgavyākhyā* [‘Gos lo tsā ba gzhon nu dpal gyis mdzad pa’i / Theg pa chen po rgyud bla ma’i bstan bcos kyi ‘grel bshad de kho na nyid rab tu gsal ba’i me long]. Stuttgart: Franz Steiner Verlag.
- 2008 *Direct Path to the Buddha Within: Gö Lotsāwa’s Mahāmudrā Interpretation of the Ratnagotravibhāga*. Boston: Wisdom Publications.

望月海慧 (Mochizuki, Kaie)

- 2006 「Dol po paの二諦説理解について」『仏教学』48, pp. 21-51.
- 2007 「Dol po paの二諦説理解について(II)」『身延山大学仏教学部紀要』8, pp. 23-64.
- 2008 「Dol po paは*Dharmadhātustava*をどのように読んだのか」『印度学仏教学研究』56-2, pp. (85)-(91).
- 2008b “On the Commentary to the *Dharmadhātustava* by Dol po pa,” in *Acta Tibetica et Buddhica* 1, pp.
- 2009 “On the Commentary on the *Ratnagotravibhāga* by Dol po pa,” 『印度学仏教学研究』56-3.
- 中村瑞隆 (Nakamura, Zuiryu)
- 1961 『梵漢対照究竟一乗宝性論』山喜房佛書林.
- 1967 『蔵和对訳究竟一乗宝性論研究』財団法人鈴木学術財団.
- 小川一乗 (Ogawa, Ichijo)
- 1969 『如来蔵・佛性の研究?ダルマリンチエン造宝性論釈疏の解説?』文栄堂.
- 相馬一意 (Soma, Ichii)
- 2005 『平成17(2005)年度安居講本 究竟一乗宝性論講説』自照社出版.
- 高崎直道 (Takasaki, Jikido)
- 1966 *A Study on the Ratnagotravibhāga (Uttaratantra)*. Rome Oriental Series 33, Rome: Istituto Italiano per il Medio ed Estremo Oriente.
- 1974 『如来蔵思想の形成』春秋社.
- 1975 『大乘仏典12 如来蔵系経典』中央公論社.
- 1989 『宝性論』講談社.
- 1999 『新国訳大蔵経論集部1 宝性論・法界無差別論』大蔵出版.
- 津田明雅 (Tsuda, Akimasa)
- 2006 『Catuṣṭavaとナーガールジュナー諸著作の真偽性』博士論文: 京都大学.
- 宇井伯寿 (Ui, Hakuju)
- 1959 『宝性論研究』岩波書店.
- Valby, James M.
- 1978 *Theg-pa chen-po rgyud-bla-ma'i bstan bcos (Mahāyānottaratantraśāstra): by Maitreya*. Saskatoon.
- Zimmermann, Michael
- 2002 *A Buddha Within: The Tathāgatagarbhasūtra, The Earliest Exposition of the buddha-nature Teaching in India*. Tokyo: The International Research Institute for Advanced Buddhology, Soka University.

注

- 1 *Jo nang dpe tshogs / spyi'i deb gnyis / rGyud bla'i i'i kka*. Pe cin 2007, pp. 129-281. テキストには脚注が付されておらず、出版にあたり用いたテキストの情報、テキスト間の異同については言及されていないので、これらを合わせた校訂テキストについては、いずれ公表する予定である。
- 2 *gSum 'bum / Shes rab rgyal mtshan*, Dzam thang dgon pa, 1992 (W21208).
- 3 *The Collected Works of Jo-nañ rje-btsun Tāranātha: Reproduced from a set of prints from the Rtag brtan Phun-tshogs-glin blocks preserved in the library of the Stog Palace in Ladakh*, volume 17. Leh. Printed at Jayyed Press: Delhi.
- 4 シノブシスに続いて、[]で表示された番号は本偈の章とその偈の数字である。ただし、サンスクリット校訂者が数え上げたものは、チベット語訳のものとは異なる点もあるが、ここでは便宜上、一般的な数え方に従った。ただし、諸版を対比することで根本偈を確定する作業は、早急になされるべきものである。また()内の数字は、本注釈書の諸版のアドレスを示すものである。略号については、前注を参照のこと。
- 5 1.27については、注釈がなされていない。*Ratnagotravibhāgavyākhyā*ではこの偈は1.28の後に出てい。このことは、注釈者は*Ratnagotravibhāgākārikā*のチベット語訳に従って、本偈を根本偈とは認識していないことを示している。この偈の問題については、中村1967, p.50, note 4, 高崎1989, p.251, note 2.
- 6 *Ratnagotravibhāgākārikā*のチベット訳では、第83偈と第84偈の間に2偈が挿入されるが、高崎1989, p. 95 及びp. 300 によると根本偈ではなく、後の挿入である。この [3.2.2.2.1.3.7.2.3.2.3] がそれにあたるが、Dol po paは根本偈と認識していたことになる。
- 7 前中同様に、*Ratnagotravibhāgākārikā*の第87偈と第88偈の間に1偈が挿入され、Dol po paは [3.2.2.2.1.3.8.2.2.2]を当てていることから、根本偈と認識されていたことになる。高崎1989, p.305, *1も参照。
- 8 71bと72aの間に、一葉“don cig 'og ma”がある。
- 9 高崎1989, p. 218, * 2.
- 10 *Dharmadhātustava* 11. Cf. 津田 2006, p. 312.
- 11 Cf. 高崎1989, p. 221.
- 12 Cf. 高崎1975, p. 55.
- 13 Cf. 高崎1975, pp. 118-119, 高崎1989, p. 247, * 2.
- 14 Cf. 高崎1989, pp. 247-248.
- 15 Cf. 高崎1975, pp. 224-225, 高崎1989, p. 248, * 3. 後者によると、「如来蔵思想の出発点となる重要な経文」である。
- 16 Cf. 高崎1989, p. 249, * 2.
- 17 *Tathāgatagarbhasātra*. Cf. Zimmerman 2002, pp. 252-253, 高崎1974, pp. 42-43, 高崎1975, p. 14.

18 現時点で引用典拠の確認はできていない。

19 高崎1989, p.306.

20 Tib.: gongs ma.

21 Tib.: rgyal ba'i yum.

(本研究は平成20年度科学研究費補助金「基盤研究(C)」による研究成果の一部である)

〈キーワード〉 Dol po pa, Shes rab rgyal mtshan, Jo nang pa, Maitreya, *Ratnagotravibhāga*