

行学院日朝撰 補施集 例言

浅 井 圓 道

補施集全一七九卷は身延山第十一世朝師（一四二二—一五〇〇）が文明十一年（一四七九）九月から明応六年（一四九六）八月まで、五十八才から七十五才までの十七年間に撰述した妙法蓮華經の注釈書である。全巻にわたって行間に細字の訂正が施されているから、朝師の弟子か、または後の身延山関係の方々々が再読して落字・誤字を書き込まれたものと思われる。

注釈はほとんどすべて法華文句・文句記・法華玄義・釈籤・摩訶止観・弘決それから輔正記・補注・東春・義決・私記涅槃疏・涅槃疏三徳指帰・浄名経略記等の該当箇所を経文の進み具合にあわせて区切り、会本に仕立てあげたもので、江戸初期に和・漢ほとんど同時に作成された文句会本に先行すること百余年に作成された会本の試みとしての色彩が強い。

時に「私云」「或云」等の私見あるいは日本天台の伝承等も書込んである。それらは中古天台の香がないでもないが、本覚思想ではない。

文句・文句記が引用の中心で、それに対する湛然以後の大師の見解を挿入するという形式であるが、文句・文句記の本文は中略なされたところが多いから、本書を読む場合は文句・文句記を座右において対照しながら読み進んで欲しい。

頭注は補施集本文の丁付（ただし後人の付加）と、引用文の出典の頁を示した。出典の略称は左記のようである。又時には文言の意味の説明もある。出典頁が示してないところは、その書がいかなる書であるか、目下探索中のところである。

葉丁の変り目は、「」で示し、校訂は（ ）で示した。

また送仮名の片仮名は原文のもの、平仮名は私に付した。

補施集の文字は大体において首尾一貫して統一された「くずし」で書かれ、従って慣れれば読み易い、また書きそこねが殆んどない。大した持続力、忍耐力である。

補施集の題の意味は、法施の際の補助となるようにとて集録したという意味ではないかと思う。

付記

浅井圓道先生が病床にあるため、写真版との照合、再校及び頭注の整理・統一は先生の意を承けた都守基一氏の手を煩わした。（東洋文化研究所）

(題簽)

(ラベル)

(原表紙)

補施集 序品之一

当山十一世日朝 A—112—1

序品初

身延山久遠寺

序品七冊

補施集

日朝

(序一ノ一左)

ヒン音
擴 フツル、シリワク、ヒスツ

キ音
倚 ヨル

セム音
擅 ホシイマ、

イツ
揖 カシム、ウヤマウ

シヤク
綽 ユタカシ

サ音
嗟 ホシイマ、アヤシ

シ音
咨 ナゲク、ハカル、トフラウ

カム
衍 タノシム

ケム音
消 タマリミツ

(序一ノ二右)

一 諸家讚歎事 菩提流支三藏釈云聞妙法輪、讚歎一乘善根廣大衆罪頓滅、如芥子許全無殘滅。

一 慈恩大師誦誦法華次云歸命頂禮、法界海中、普賢願海、一切三宝我住三界未得出離、是故觀心誦一乘法。

一 鑒真和尚天雨幡文云滅罪生善、六万九千三百八十四金色仏、現在永護後生定迎、多劫多生值遇妙法。

私云鑒真和尚供養法華之時自天一流幡下、其幡此文有之金泥文字也云云。

大正一九、六〇一取意
(序一ノ二) 弘全八書名ノミ

階のぼる
階きはる

法華伝記 大正五一、
六八中

(序一ノ三)

上杉文秀「日本天台史」
は安然撰と朝師所持本

大正三三、六八一上

(序一ノ三)

大正四六、一六五上

大正三三、八一六上

大正三四、三五九下

一 不空三藏觀智儀軌云一々文字、皆金色仏、周遍法界、等同虚空、放光說法、圍遶行者」
一 弘法理觀啓白云我口輪出、陀羅尼門、一々文字成金色仏、周遍法界、等同虚空、各以本誓、出隨類教說正法、一切衆生開示悟入阿字門中云云。

一 円珍釈云未代衆生、但聞法華、皆入仏家餘教不階。

一 有釈云或在濁世誦妙法衆生、業障唯見字、實是三身円滿仏、今成羽翼復本身云云。

一 仁宗皇帝御贊云六万餘言七軸裝、無邊妙義広含蔵、白玉齒邊流舍利、紅蓮舌上放毫光

叢中甘露涓涓滴、口内醍醐點々涼、若人造罪如山獄、只須妙法雨三行。』

一 法華能釈、疏事、他宗、疏釈属累品下載之、今略之。

一 円仁釈云天台大師弘法華經大意釈名判文三門。止観十章大意五略經大意也。玄義五章七番共解五重各說經題目也。文句四種消釈經判文也。

会異融通集云止観大意説行解首尾頭自行因果。玄義釈名示教時横豎歸観心不二。文句判文釈文々々々入心成観云云。

一 自他宗疏取捨事

玄一云玄与文各十卷、或以經論誠言符此深妙、或標諸師異解驗彼非円云云。符此深妙幸与修多羅意也。驗彼非円他師所立不叶円意云云取捨分明也。已上玄義文句約部中云也。』

一 弘一云自非一家円会経旨仏語巧略何由可通云云。止観部寄云也。

一 依天台、疏釈所詮事、玄一云後代行者知甘露門在茲。茲トハ玄ト文ト云也

籤一云実相常住如天甘露是不死之菓、今釈妙法能通実相故名爲門云云。本書後代行者云云我等徳分也。

記十云非玄文無以導非止観無以達非此疏無以持非一家無以進。若不尔者用是教爲ナラズル、用講宣ナラズル

文句輔正記
正統二八、八一六上
(序一ノ四步)

大正三四、六五七下

花と白の間、二十六字略

同 六六二中

(序一ノ四步)

大正三四、一中

Varga

涅槃疏三德指歸
正統三七、六二四上

(序一ノ五步)

維摩經略疏

大正三八、五六八上

(序一ノ五步)

為。

補記云非玄文等者意談教旨無非妙心即導義也。止觀依修經觀軌則行人分到宝所故名達也。

此疏即分節文句軌範弘讚。觀誦合理方得名持。雖三不同意存修入故云非一家無以進也。

一玄贊一云梵云薩達磨奔茶利迦素咀攬。薩者正妙之義。故法護云正法花羅什云妙法蓮花。

達磨法也。奔茶利迦者白蓮花也。西域呼白蓮花為奔茶利迦。故新經說青黃赤白四色蓮華云。

璽鉢羅花。均某陀花。鉢特摩花。奔陀利花如次配之。蓮者美藻之實。花者華也。華美白曰花。

白是衆色所依、根本一乘乃是諸乘本故。梵本無別白字故惣云蓮華云。

又云宣尼云兵食信三信不可棄。如是下釈也

一卷字事 釈論疏云舒布有規曰卷。

一第字事 業疏記云第者謂是居處。王侯之宅從此得名。篇次在此故云第也。

一品字事 疏一云中阿含云跋渠、此翻為品。

私云俗典點ヲ集為字、集字為句、集句為章、集章為篇、集篇為卷、集卷為部云。今品篇

当歟。

一旨歸廿云梵壇謂默擯、觀十二因緣者達三道即三德也。尸波羅蜜者達止作法界也。依四念

處者四念處即是用十乘觀觀於陰境名依念處嚴心而住。若無十乘何以至道。

一名疏一云惡口車匿梵法治者其自恃王種輕諸比丘僧法事時即輕笑言如似落葉旋風所吹聚在

一處何所互論。仏去世後猶自不改、仏令作梵壇謂默擯也。亦云彼梵天治罪法別立一壇其犯

法者令入此壇諸梵不得共語。若心調伏為說那陀迦施經者令離有無即入初果云云。車匿非

有非空門得道人見夕リ。

一大論二云涅槃後我曹云何行道誰當作師惡口車匿云何共住。仏經初首作何等語。

大正二五、六六下
國訳經論部 一、 48
同
同

大正三八、五六八上

章安大般涅槃略疏
國訳和漢撰述12 P 7
大正三八、四三下
(序一ノ六五)

大正五〇、一一三下

大正五〇、一一四上
(序一ノ六六)

又云車匿比丘我涅槃後如梵法治、若心濡復者必教刪陀迦旃延經、即可得道云云。
又云我三阿僧祇劫所集法寶藏是藏初成作是說、如是我聞一時仏在某方某國土某處林中等同云云。

名疏云即是通序亦名遺屬序。如來遺言令標經首故亦名經前序。三世諸仏經前皆然。

一通序別序事 涅槃疏一云旧呼為通序別序。三行道同故言通序、教門機別故言別序。又今仏一期小大別円悉安如是故名為通、經々由籍悉皆有異故名為別。

結集事

一阿育王伝三云尊者阿難作是念言、仏臨涅槃時作是語、若捨細微戒僧得安樂我今當向僧說是語、尊者阿難向上座頭面合掌說言、我親從仏聞作是語言若捨細微戒僧得安樂住、尊者迦葉告阿難言何者是細微戒、汝問仏不。答言不問。迦葉語言汝不問此事犯突吉羅罪。阿難答言我不以無慚愧故而不問也、我以憂惱故不問耳。

私云此次涅槃刻不取水、又足踏金色衣、又四如意定、又陰馬藏、又女人出家已上六突吉羅云云。余如大論略之

又云諸尊者迦葉使阿難作六突吉羅罪懺悔訖告諸比丘言我等不応捨微細戒、何以故諸比丘當言七滅諍是微細戒。復有比丘當言衆学法是細微戒。復有比丘當言四波羅提提舍尼法是細微戒。復有比丘當言波夜提是細微戒、若捨此細微戒諸比丘當言捨二不定法十三事乃至四事一切皆捨。諸外道若聞當言瞿曇沙門所有之法如似於烟隨仏在時修持諸戒、仏涅槃後諸比丘等欲持者持欲捨者捨。尊者迦葉告諸比丘言仏作是語我所制者皆悉制之、我所不制者慎莫制之、如我所制不増不減、諸比丘等當奉禁戒使善法增長、不善法者當令永滅、以是義故仏所制戒皆應護持、若如是者法得久住。

(序一ノ七五)

結集事

大正二五、六七下
國訳經論部一、51、54

(序一ノ七五)

(序一ノ八五)

(序一ノ八五)

一大論二云尔時大迦葉告諸會者、佛法欲滅、三阿僧祇劫種々勤苦慈愍衆生、得是法。佛般涅槃已、諸弟子知法持法誦法者皆亦隨四滅度。法今欲滅、未來衆生甚可憐愍、失智惠、眼愚癡盲冥、佛大慈悲愍傷衆生。我曹五应当承用六佛教、七待結集經藏、八竟隨意滅度。諸來衆會皆受教住。尔時大迦葉選得千人除善阿難。尽皆阿羅漢、得六神通、得共解脫、無礙解脫、悉得三明禪定自在、能逆順行諸三昧皆悉無礙、誦誦三藏、知內外經書諸外道家十八種。大經亦亦諳知、皆能論議降伏異學。問曰是時有如是等無數阿羅漢、何以止選取千人不多取耶。答曰頻婆娑羅王得道八万四千官屬亦各得道。是時王教勅宮中常設飯食供養千人、阿闍世王不斷是法。尔時大迦葉思惟言、若我等常乞食者、九當有外道強來難問癡闕法事。今王舍城常設飯食供給千人、是中可住結集經藏。以是故選取千人不得多取。是時大迦葉与千人俱到王舍城耆闍崛山中告語阿闍世王、給我等食日々送來、今我等結集經藏不得他行。是中夏安居居三月、初十五日說戒時集和合僧。大迦葉入禪定以天眼觀、今是衆中誰有煩惱未十尽、十一逐出者。唯有阿難一人不盡、余九百九十九人諸漏已尽清淨無垢。大迦葉從禪定起、十二衆中手牽阿難出言、今清淨衆中結集經藏、汝結未十三尽、十四不応住此。是時阿難慚耻悲泣而自念言、我廿五年隨侍世尊供給左右未曾得如是苦惱、十五仏実大德慈悲含忍。念已白大迦葉言、我能有力久可得道、但諸仏法阿羅漢者不得供給左右使令以是故我留殘結不十六断耳。大迦葉言、汝更有罪レ、十七不レ欲レ聽女人出家、汝慇懃勸請仏聽為道、以是故仏之正法五百才而衰微。是汝突吉羅罪。阿難言、我憐愍瞿曇彌、又三世諸仏法皆有四部衆、我釈迦文仏云何獨無。大迦葉復云、十八仏欲涅槃時、十九近俱夷那竭城有痛四疊、二十滙多羅僧數臥、語汝言我須水、汝不供給、是汝突吉羅罪。阿難答言、是時五百乘車截流而渡、令水渾濁、以是故不取。大迦葉復言、二十一正使水濁、二十二仏有大神力能令大海濁水清淨、汝何

(序一ノ九五)

(序一ノ九五)

同55、56、大正二五、
六九上
(序一ノ九五)

(序一ノ九五)

以故不与、是汝之罪汝去作突吉羅罪懺悔。大迦葉復言「問汝若有人四神足好修可住寿一劫、若減一劫、仏四神足好修欲住寿一劫、若減一劫、汝默然不答、問汝至三汝故默然、汝若答仏四神足好修、應住一劫、若減一劫、由汝故令仏世尊早入涅槃、是汝突吉羅罪。阿難言「魔蔽我心是故無言、我非惡心而不答仏。大迦葉復言「汝与仏曇僧迦梨衣以足踏上、是汝突吉羅罪。阿難言「爾時有大風起無人助、我捉衣時風吹來墮我脚下、非不恭敬故踏仏衣。大迦葉復言「佛陰藏相般涅槃後以示女人、是何可恥是汝突吉羅罪。阿難言「爾時我思惟、若諸女人見仏陰藏相者便自羞耻、女人形欲得男子身、修行佛相種種福德根、以是故我示女人、不為無耻而故破戒。大迦葉復言「汝有六種突吉羅罪、應僧中悔過。阿難言「諾、隨長老、大迦葉及僧所教。是時阿難長跪合手、偏袒右肩、脫革屣、六種突吉羅罪懺悔。大迦葉於僧中手牽阿難、出語阿難言「汝漏尽然後來入、殘結未尽、汝勿來也。如是語竟、便自閉門。○憍梵波提事有之略之。又云是時中間阿難思惟、諸法求尽、殘漏。其夜坐禪、經行、懃求道。是阿難智惠多定力少。是故不即得道、定智等者乃可速得。後夜欲過疲極、偃息却臥就枕。頭未至枕、廓然得悟。如電光出暗者見道。阿難如是入金剛定、破一切諸煩惱、山得三明、六神通、共解脫、作大力阿羅漢。即夜到僧堂、門敲門而喚。大迦葉問言「敲門者誰。答言「我是阿難。大迦葉言「汝何以來。阿難言「我今夜得尽諸漏。大迦葉言「不与汝開門、汝從門、箭孔中來。阿難答言「可尔。即以神力從門、箭孔中入、禮拜僧、足懺悔。大迦葉莫復見責。大迦葉手摩阿難頭、言「我故為汝使汝得道、汝無嫌恨、我亦如是、以汝自証、譬如手畫虚空、無所染著。阿羅漢心亦如是一切法中得無所著。復汝本座。是時僧復議言「憍梵鉢提已取滅度、更有誰能結集經藏。長老阿泥盧豆言「是長老阿難於仏弟子常侍近仏、聞經能持、仏常嘆譽、是阿難能結集經藏。是時長老、大迦葉摩阿難頭、言「仏屬累汝令持法藏、汝應報仏恩、仏在何處、最初說法、仏諸大弟子、能守護法藏者、皆以滅度、唯

大正四六、二一八下

(序一ノ十一)

汝一人在、汝今心隨心憐スルカ愍カ衆ス生カ故ニ集ス弘カ法カ藏カ。是時阿難禮僧已坐師子座。時等云云。
止九云有欲界定能發無漏、無漏發疾ハ憊中如電光、若不發無漏住時則久。遺教云若見電光暫得見道。如阿難策心不發、放心取枕即入電光、電光亦是金剛、金剛不孤由欲界入無漏、無漏發疾譬如電光、非欲界定得此名也。

大正四六、四一三下
四上

(序一ノ十一)

弘云遺教電光者彼經云初入法者聞心所說即皆得度、譬如電光、正当初果也。初得無漏故云初入。次引大論阿難者未得無學至結集、如。迦葉呵言汝未得無學入結集衆如驢入馬群。阿難言仏記我言若取無漏如擲石空中未至地頃即得無學。便於空閑之處而修集之。未得之間放心就枕頭未至枕便得無學。當知電光非但獨發初果、亦能盡漏。是故電光亦名金剛。從金剛下ハ疑。疑云如何。欲定名金剛三昧。釈云此是尽無生智名為金剛。此用欲定斷最後品、入無漏疾故名金剛以為電光。非全欲定得金剛名。

正統三七、六〇五中

(序一ノ十二)

大正三六、一二九中

一 阿難端正事 旨歸十九云偈云欲欲知汝過皆由思覺生。若能斷思覺知汝即無有。涉云如來昔住王舍城中、阿難乞食、有女携兒就井汲水、女見阿難容儀端正心生愛着注目不捨、不覺以拳擊兒死。因生悔心故說斯偈、乞食還以白仏、仏令阿難更持是偈云是過去仏宣說、彼女嘗聞非女智力而能演說故〇疏云欲々二字是問起之辭、不在偈文之內。

一 演義抄十一云按大悲經第五云仏告阿難我今以是正法寶藏付屬於汝、勿令毀滅、阿難白仏言我今云何修行法眼乃至復云云何結集法眼、仏告阿難我滅度後有諸大德比丘、僧衆集法毗尼時彼諸大德摩訶迦葉最為上首、阿難彼諸大德諸比丘衆亦如是問、世尊何處說大阿波陀那何處說摩訶尼陀那乃至云何處說聲聞藏緣覺藏菩薩藏。阿難時諸比丘如是問已汝応答言、如是我聞一時仏在摩伽陀國菩提樹下初成正覺、如是我聞一時仏在伽耶城、乃至云云。如是我聞一時仏在拘尸那城力士生地阿利羅跋提河邊娑羅雙樹間、乃至云仏說經已一切大衆皆大歡喜

(序一ノ十二)

仏地經論、大正二六、
二九一^中

頂戴奉行。阿難汝如是結集法眼。

(序一ノ十三)

寂法師釈云一教起因緣分、二聖教所說分、三依教奉行分。惣頭已聞及教起時、別顯教主及教起處、所被機即是教、所因所緣、故名教起因緣分。正顯聖教所說法門、品類差別故名聖教所說分。顯彼時、衆聞仏、聖教歡喜奉行故名依教奉行分。此依仏地論師作如此判。或開六分、三分各二故六、六者何、一伝者叙事証信分、二如來見相關教分、三此仏説、力令聞分、四彼說神力令見分、五歎教顯勝勸持分、六開法歡喜奉行分。是我聞述曰第一叙事証信分中、依仏地論凡有五事、謂惣頭已聞乃至教所被、機此即初也。伝仏教者言如是事、我昔曾聞如是、惣言、依四義転、一依譬喻、二依教誨三依問答四依許可。

大正三六、一二九^下

(序一ノ十三)

演義抄十一云一依譬喻者如有説言、富貴如毘沙門如是所伝所聞之法、如仏所説、此則以仏所説如毘沙門、我今所伝如富貴人則以仏説為喻也。亦有説言如是文句如我昔聞此以昔聞喻今聞也、故言譬喻。故有釈如是云、兩法相似謂之如一、一法無非謂之是、相似即譬喻耳。二依教誨者如是當聽、我昔所聞此即伝法者之教誨也。亦有云即仏教誨、謂如是法是我仏説、必當諦聽。如有人言汝當如是説誦經論。三依問答者謂衆問言汝當所説昔定聞耶、故此答言如是我聞。四依許可者謂結集時諸菩薩衆咸共請言如汝所聞當如是説、伝法菩薩便許可言如是當説如我所聞如是説言我當為汝、如是而思、如是而作、如是而説等。又許可者或信可言是事如是、謂如是法我昔所聞、此事如是齊此當説定無有異。由四義故經初皆置如是我聞等云。私云惣釈下也、別釈如是我聞等々義也。

(序一ノ十四)

大正三六、五六八^中

一如是事 名疏一云初如是為三、一惣明二約教三觀心云

今家 私云本迹釈無之、法華疏二八有之、記一云次約本迹者文雖未至証信、義通云、本書釈可見

大正三六、五六八中

(序一ノ十四五)

巴統四五

道遵

輔正記、
大正三八、五六八中

大正三八、五六八下

(序一ノ十五步)
國訳和漢撰述12、8

大正三六、四三下

同11、同四四中

(序一ノ十五)

巴統三七、三一九下

之。

一名疏云一愍明者意在勸信、如法相解、如法相說、所說誠諦必可信從。大論云仏法大海信為能入。又如是者善信之辭、不信者言是事不如是、其信者言是事如是。又大論云如是者示人無淨法仏以無倚、心說弟子以無著心受能得解脫故言如是。不如外道說者聽者皆以著心現世間、諍死入地獄。豈名如是。又古來多云如是者文如理(是)、文以巧詮為如理以無非曰是。補記云今文初世界、又如是者善信者是為人、又大論者是对治、又古來者是第一義。

暹云斷疑勸信者文似对治生善二悉、印定多是世界悉、文中大分俱利世界故也。
一名疏云二約教者四不可說赴機而說、則有四種、一生滅二即空三假名四即中云云。四教見タリ略之。

私云四不可說四教理也是也。能詮教巧ナルハ如也。四教如也可思之。

一名疏云三觀心明者即是三觀明四如是云云。』

一涅槃疏一云今略說之、若言能伝所伝二事相似為如、能伝所伝無非曰是。此信三藏意也。若言解与真合為如、身灰智寂為是、此信通教意也。若言稱機為如事逆理順為是、此信別教意也。若言魔界即仏界為如、一色一香無非中道為是、此信円教意也。

又云復次五序序於三点。如是惣序三点不縱不横不並不別乃稱如是。我聞序般若、一時序解脫、住處序法身、同聞序三點不虛。復次五序序四德者如是惣序四德、我聞序樂、一時序淨、住處序常、同聞序我云云。例以五序序經要義、皆悉準此、不復廣說余例思之。

旨歸云此經要義三點者哀歎品佛拳新伊三點以喻法身般若解脫三一互融也。而此三法不為空仮遷反故常、不為一邊逼迫故樂、自在遍摂故我、性無感染故淨、各具此四故名為德。故光明玄義云法身般若解脫故言三、常樂我淨故言德、斯乃正說之樞要。今教之司南故更以五義

(序一ノ十六也)

宝地坊証真文句私記
16頁の涅槃疏

(序一ノ十六也)

(序一ノ十七也)

大正三八、五六八下

同五六九上

同

大正四六、四〇八中
同四〇八下
(序一ノ十七也)

大正三八、五六九上

属配三四頭斯勸信序ルヲコラ正非虛。不縱等者西国新伊猶此方草書下字、一點在上二點居下中有

細畫相連。大點表即一而三細畫表即三而一。故不同點水之縱、走火之橫、並即縱義別即

橫義。今以如是惣序者對偏小縱橫三德、不如不是也。我聞下智惠由聞教而生、故對般若。又

德王品明不聞聞、聞即般若故以對之。一時下三惑一時而斷、二死一時而破、即是解脫、非

次第異時斷破也。住處下法身是所証之理、即智斷之住處也。今文三德皆據修得義說也。不

虛者三點妙教真実無過、同聞証信、意在於此。惣序四德者若依別義則法身具常我二德、般

若唯淨、解脫但樂、則不如不是。今円融三法、一々皆常樂我淨、故名如是。序業者聞教証理、

寂滅為樂。又下經云多聞分別樂故以聞序樂也。一即中道無二邊之染故以一時序淨也。住不

遷移序常德。彼我共聞自在稟益故以同聞序我德也。

一宝記云身灰智寂為是此信通教者論云初小乘身灰通教智寂、即空折空為異也。私云此是通

教、何云小乘。稱機為如事逆理順為是等者論云稱機為如者謂前二教空也。事逆理順者地前

入仮為逆登地証道理為順。私云疏意別教出仮為正故以稱機為如、何云前二教空。』

一我聞事 名疏一云一惣釈者親承首旨故。若伝從他聞、多致偽謬、今既親聞、是則可信云云

又云阿難等内則耳根聰利、外則對仏八音領納無遺、故稱我聞。

一又云問大論云阿難是仏得道夜生、涅槃明仏成道後過廿年方為給侍、自尔之前說經、阿難

不聞、仏將涅槃為魔所蔽亦不得聞。云何皆稱如是我聞。答大論云云云。

弘八云阿難於如來臨涅槃時、在沙羅林外為六万四千萬億魔之所惱乱云云。沙羅林外十二由旬云云

又云仏令文殊以咒術力破壞諸魔。然諸魔所說、唯不能一說円頓法門、以円頓法非其境界故

也。

一名疏一云舍利弗問經云阿難修不忘禪得仏覺三昧、以三昧力自能聞也。又報恩云阿難從仏求

大正三八、二二八_中

大正三八、五六九_上

(序一ノ十八_步)

大正三四、四_上
大正三四、一六一_{上中}
(序一ノ十八_步)

法華文句私記
天全・文句一ノ九二_上

同 九九_上

(序一ノ十九_步)

乞四願○第四願者仏所說經未聞之者、更請為說、仏可其願有所不聞重為說也云云。

一涅槃疏十五云大智論結集法藏中具明其事、迦葉對阿難則出修多羅阿毘曇、對優婆離出於毘尼即是律藏、若文殊師利與彌勒等將阿難出大乘藏。

一名疏一云問阿難但結集小乘亦大乘耶。答解者不同、有言但結集小乘、諸大乘經是文殊弥勒等所共結集。又言阿難亦結集共二乘說大乘經、故大品付屬阿難。此經亦尔、其不共者大菩薩集也。又云阿難亦結集不共二乘人說、如正法念云阿難有三種、一阿難實二阿難持

三阿難海。今謂阿難賢持三藏教、阿難持持共大乘、阿難海持不共大乘。故法華云阿難聞仏授記即時憶念過去無量千萬億諸仏法藏、如今所聞亦識本願豈不備持一仏之教云云。

一疏一云仏話經明、文殊結集先唱題、次稱如是我聞、時衆悲號、此為人釈也云云。記云大論云殊結集諸大乘經亦皆先稱如是等五云云。

一宝記云問○胎經云菩薩藏聲聞藏律藏皆阿難集、今何云文殊結集。答大論云文殊弥勒等亦將阿難集摩訶衍、今文云文殊先唱題等。問若尔六八ハ蜜經明經律論般若陀羅尼、此之五藏如

次阿難憂波離迦多衍那文殊金剛手受持。答此亦從主耳。若依金剛仙論惣聞諸經唯在阿難。若據別聞亦通余聖。如須菩提金剛般若經如是我聞等云云。所言仏話經者經録無之。金剛仙

論云仏在鐵圍外二界中間說仏話經云云。
一又云報恩經第六○求四願者經云仏廿年說法、阿難不聞、何言我聞。答諸天語阿難。又云仏

入世俗心令阿難知。又云從諸比丘邊聞。又云阿難從仏請、願仏莫与我故衣、莫令請我食、

我為求法恭敬仏故侍佛、不為衣食、諸比丘晨暮二時得見世尊、莫令我尔、欲見便見。又仏二十年中所說法尽為我說。問二十年說由何可說。答仏善巧方便於一句法演無量法、以無量

法為一句義仏粗示端、阿難尽知、速利強持力故已上。

國訳經疏部十三54頁

大正三九 五九三^甲

同

(序一ノ十九^乙)

大正十二、七三三^甲

國訳、和漢撰述13^甲

大正三八、一五六^下

同

(序一ノ二十^乙)

同

同

同

國訳、和漢撰述12、
大正三八 四四^甲 11

正統三七、三二〇^下

(序一ノ二十^乙)

大正三八、五六九^下

一大日經疏二云經云内我者有計、身中離心之外別有我性、能運動此身作諸事業。

又云經云人量者謂計神我之量等於人身、身小亦小、身大亦大。

一大經聞々、聞不聞、不聞々、不聞不聞四句事

涅槃疏九云高貴德王品仏雖答証意在通修、初入証道修道忽謝無所可有名為不聞。真明豁開

無所不照即是於聞。故名不聞々。証得如是大般涅槃、大涅槃無有聞相、故名不聞不聞。

證起惑滅名聞不聞、寂而常照隨打則忘名曰聞聞。

又云復次不聞々は証聖行、聞不聞是証梵行、不聞不聞是証天行、聞々は証嬰兒行病行。一

証一切証円証具足。

又云復次不聞々は証了因、聞不聞是証緣因、不聞不聞是証正因、聞聞是証境界。

又云不聞々は証円淨、不聞不聞是証性淨、聞不聞、聞々は証方便淨。

又云初句明証智、次句明証理、第三句明証斷、第四句明証心。

一一時事 涅槃疏一云一時者一是數、方、世間義耳。空為一者即二乘義。真俗合一菩薩義也。

一切、一切、非一非一切、而一而一切、後一者今經正意。

旨帰云數方等方法也。一、是世間數法也、此是通為三觀所觀境也。二乘義者下經明因緣境下

智觀故得聲聞果、即藏義。中智觀故得緣覺果即通義。或可云兩教二乘。然依經為正。真

俗合一者十行位中即空而假、体既相即故是合義。通人扶習非合一義、此句獨在別教。驗前

二乘分對義善。謂藏教三乘悉名聲聞、通教三乘悉名緣覺云云。下之四句顯三一融通、即円

教也。一即是空、一切即假。初句即空而假故云一切。次句即假而空故云一切。第三明

中道双非、第四明中道双照。

名疏一云一時者四衆感教得道之時、此亦助成如是可信、故大論云說時方皆為生信、亦為三、

(序一ノ廿一) 止

(序一ノ廿一) 止

大正三八、五七〇上

(序一ノ二十一) 止

大正三八、五七〇上

天全、玄義の五
三八七頁

大正三四、二五一上

大正三八、五七〇中

(序一ノ二十一) 止

一惣解者大論云〇名』一時者若通論四衆感一期之教始終久近皆名一時、即是多時少時共明

一時。如戒序云春分四月日為時春分實有多時、但惣束為一時也。若約得道明一時者赴機說

教、即入、如苦忍、一刹那、此約少時明一時也。今約此多少惣明一時、謂一期說法通是一時

之事也。就此為五。一約機發者世善機發即是多時、出世機發即是少時、惣此多少皆名一時。

二約仏說教者三悉起教即是多時、用第一義即是少時、惣此多少皆名一時。三約機教合明一

時者亦以世出世善合為多少、機教合故不在二時故名一時。四約四衆得道明一時者世与出

世多少准上、惣此多少皆名一時。五約阿難聞經明一時者約仏說經多時少時、阿難聞非異時

故名一時。又阿難得仏覺三昧如前說。又解、仏為阿難重說、正是聞經之時名一時也。

一又二約教者三歲生滅一時、通教如夢幻一時、別教、破時、顛倒能分別數無滯尋也。撰大乘

明教識撰阿僧祇明世識撰三世、即是別教明一時也。円教約不思議法性明一時、一時入一切

時一切時入一時、如此經明住不思議解脱菩薩七日為一劫一劫為七日、法華明六十小劫謂如

食頃、華嚴明十一切等一々教皆具五種一時。』

一佛字事 名疏一云佛是能說顯其化主亦為助成伝聞、可信。何者九十六種、不足歸心、三乘聖

人猶居不極說非究竟。今明無師大覺朗然頓悟、所言誠諦、從是聞經稱物機緣衆情忻愜云云。

忻チン音 愜ケチ音 一籤十云二處会主雖即釈迦舍那不同但是衣纒少殊しくな内身不別云云。法華教主応身云云。

記四云当知法華報仏所說云云。報仏見夕リ、主師開述頭本後自受用身云云。

一名疏一云華嚴門頓則現大小相、若鹿野転生滅四諦即脱瓊瑤老比丘。若說方等即現門内尊特之身、或現門外坐空之像。若說般若亦現門内尊特之身及現種々仏身之相、以衆生疑故現常身放常光明。若說法華但現尊特、若說涅槃備現四種云云。

千觀一卷
法華經二十八品頌
仏全一二五

日藏一二

or 安慧作十卷

國訳 和漢撰述12ノ12

大正三八、四四

正統三七、三二一上

(序一ノ二十三)

顯法華義抄一云法華教主是久遠実成圓滿報仏、所居士常寂光土、所說教是獨妙唯一円教等云云。

一涅槃疏一云一時仏者三身四義、後義在今云云。大經教主円仏法身云也。

旨歸云後義在今者下經云吾今此身即是法身、普賢觀云釈迦牟尼名ヒルサナ、時部開會三身並常。問若尔三身俱能說法耶。答或說不說、宗計不同、一龍軍無性宗三身俱不說法、謂智理凝然無言說故、但以仏慈悲願力為能感之人令三乘五性有情於自識上有文義相生。緣熟名為說法。又云有情識上自變起仏身、実非本有仏身、既是變起說法亦從心生、故云若言如來說法、即為謗仏。二護法親光宗三身皆說法。問法身既是無為理、如何說法。答說法是生解義、今但約生解邊亦名說法。又根本智証法身時悟解得坐沙法門、即法身為自受用身說法。報身中自受用身說法者謂根本智令後得智生解時、即自受用身說法也。二宗既執其猶水火。若不得今家円意理実難通。故荆溪於妙樂記中和會云、故在三身法定不說、報通二義、応化定說。若其相即俱說俱不說、若但從理非說非不說、事理相對無說即說、說即無說、情通妙契、取捨咸失。

大正三十三 三一六下

仁王疏云嘉祥時有三種、一三摩耶時即長時、二迦羅時是短時、三法樓時是不長不短時、今言時者三摩耶時云云。』

(序一ノ二十四)步
大正三八、五六八中

一證信序事 名疏一云今依六義一如是者勸信之端、二我聞者親承教旨、三二時者感教之時、四仏住者の出化主、五方所者聞經之處、六同聞者證非謬伝。此六義者正為契成。仏去世後見聞之徒息疑增信自利々人功成道熟。如是謂勸信之端者如是等六皆為勸信、如是居初故云端也。

大正三三、六八一下

一玄玄後代行者知甘露門在茲矣。籤云実相常住如天甘露是不死之菓云云。探玄記十云世甘露

大正二五、七八下
國訳、釈經論部一 80頁
(序一ノ二十四)

大正三十四 四五六中

大正三十三 四三九上

慧遠。觀無量義經疏
大正三十七 一七五上
(序一ノ二五)

大正五一、一〇七上

大正三十四 六六五中
(國訳・宝積部一七頁)

正統二八、六四六中

(序一ノ二五)

大正三四、五、一六四下

國訳、經疏部二 23頁
大正三四、五下
(序一ノ二六)

十三有。

有四義、一除渴如水、二遣飢如食、三療病如藥、四生樂如蜜、是故況所聞法也。

一鷲頭事 智論三云是山頂似鷲、王舍城人見其似鷲、故共傳言鷲頭山、因而名之為鷲頭山。復次王舍城南尸陀林中多諸死人、諸鷲常來瞰之還在山頭、時人便名鷲頭山云云。

吉祥義疏云仏滅度後阿育王見其山頂似鷲使人鑿作兩足及尾、故全如鷲鳥。

一靈鷲山事 仁王經疏上云良賈又別記說言靈鷲者此鳥有靈、知人死活、人將欲死群翔彼家、待其送其林飛下而食、以懸知故号靈鷲矣。

惠苑義疏云多有仙靈居住此山、并有鷲鳥居在此山、名靈鷲山云云。依貞疏靈山鷲也、依遠疏靈与鷲也。

一鷲臺山事 西域記云言鷲臺者接此山之陽孤標特起、既棲鷲鳥、又類高臺空翠相映濃淡分色云云。

一玄贊一云頻婆娑羅王為聞法故興發人徒自山麓至岑峯、跨谷陵岩編石為階、廣十餘步、長五五六里、路有二窰都婆一謂下乘、即王至此徒行以進、二謂退凡、即簡凡人令同往。

一輪記云疏嶺山者大宝積經云其山高峻嚴麗可視、衆花卉木悉皆茂盛、夜々興雲輕雷細雨水陸兼備、天龍八部常在遊止、復有異類諸獸師子虎狼熊羆之屬、復有百千衆鳥孔雀鸚鵡鳧雁鴛鴦、是諸衆類以佛威力不為貪欲噴癡所惱、不相食瞰而共親愛。疏云惣有三事者文中

三又是二鷲一靈也。廣普山者能容諸仏菩薩羅漢支仏鬼神及屍陀林故。負重山者諸重德人居故。仙人嶺山者佛是大仙故。令此土淨者只無支仏即是土淨。

疏一云問劫火洞然天地廓清、云何前仏後仏同居此山。答後劫立本相還現、得神通人知昔名以名今耳。例如先劫姓瞿曇將本姓以姓今也云云。』

寂法師釈云王舍城者顯化俗處、耆闍嶺山顯授道處。道俗相須、教法得住、是故双舉。又王

(序一ノ二十六)

舍城頭依力輪住、耆闍崛山頭依法輪住。力輪者是外護、法輪者是內護、為具二護是故双拳住謂止住。○旧云靈鷲、清淨覺經名靈鳥山真諦三藏○釈迦本行菩薩道時為利物故受鷲鳥身、在此山中其鳥父母老而失明、為報恩故求食供養、王舍城有長者入山見之、因問供養緣由、鷲言二鳥是我父母為報恩故供養、長者問報恩有何功德、鷲即如法為說報恩功德、長者聞而大喜言汝是山之善神、從今已去尽我余年、常供養汝、一切諸鳥因此皆得供養無乏、鷲語諸鳥汝等當報施主恩、諸鳥不得鷲之意日夕盜作物送餉長者、諸人失物自王陳訴、王問長者、長者依事奉答、王聞鷲悟、遂入山見鷲、鷲為說法、王大歡喜復送供養。此山因靈鳥所居故名靈鳥山。

大正三十七

二五三
二五二

善導觀經疏云此城極大居民九億、故道王舍大城也。又云明如來遊化之處即有其二、一遊王城聚落為化在俗之衆、二遊者山等處為化出家之衆。

(序一ノ二十七)

大正三十三 三二七

補①云靈山此最勝、除天之外於人中而得最勝故。仁王疏云嘉祥摩伽陀国有十二城、摩伽陀者名持甘露處。凡有十二城者一區、祇尼大城、二富樓那跋檀大城、三阿監車多羅大城、四弗迦羅婆大城、五王舍大城、六舍波提大城、七波羅捺大城、八迦毘羅大城、九瞻婆城、十婆翅多城、十一拘睺弥城、十二鳩樓城。此十二城中後六城仏少住、前六城中多住後二城、二城中多住王舍城、為報法身恩故少住舍婆提城為報生身恩故。

同三一七

(序一ノ二十七)

又云耆闍崛山者王舍城有六精舍、一竹園精舍在平地、迦蘭陀長者之所造、去城西北三十里。二少力獨上山精舍、三七葉六山精舍、四四天王六山精舍、五蛇六山精舍、六祇闍崛山精舍。○五山者東方象頭、南方馬頭、西方牛頭、北方獅子頭、中央鷲頭也云。

大正三十四 四五六

義疏云嘉祥城山相去凡十五里。問仏大慈既普、何故多住王舍城說法耶。答法華論有二義、

(序一ノ二十八)

一欲因處表教、一切城中此城最大、一切山中此山最勝、表法華經、衆經中勝。二者示現自在功德成就故、言此偏奉王舍城為喻、如王於世間自在顯此經是衆經之王、以一乘攝一切乘一切乘歸一乘故也。釈論六種義、一云報法身恩故、如來既本於摩伽陀國成道、為報此恩故多住也。二者彼處地広民多、受化弥広故多住也。三者彼處多聰明大智人、身子迦葉之流、長爪六師之例、欲制降之故多住也。四者彼國有龍王兄弟二人、以時降雨時無荒年、出家之人資身既立則練神亦易故多住也。五者此處多精舍、平地有竹林伽藍五山有五精舍、餘國既少故多住也。六者此處靈華瑞草閑靜清潔、實是衆聖之所栖遊神仙之所囑宅故多住也。

大正三十三 三二七

(序一ノ二十八)

仁王疏云嘉祥王舍城此城四天王共造多有諸王、仏是法輪王、從多以得稱故名王舍城。摩訶陀國王生一子一頭、兩面四手、時人觀之以為不祥、王則裂其身首棄之草野。有羅刹女鬼名曰梨羅、還合其身以乳養之。年既長大有力勢、能吞併諸國獲八万四千王置五山内、立城治化。以多王所舍故云王舍城。

大正二六、一〇

一法華論云第一品明七種功德成就○一者序分成就、二者衆成就、三如來欲說法時至成就、四者所依法隨順威儀住成就、五者依止說因成就、六者大衆欲聞現前成就、七者文殊師利答成就。

(序一ノ二十九)

一序分成就事 論云此法門中示現二種義成就○一者一切諸法門中最勝義成就故。二者示現自在功德義成就故、如王舍城勝於諸餘一切城舍故、耆闍崛山勝餘諸山故、顯此法最勝義故如經婆伽婆仏住王舍城耆闍崛山中故云。

一宝記云問般若等經以於此城山說、是只法華為勝。答彼円滿故在此說而余教雜故兼余處。

又去惑云突成伽耶不毀靈山余經都無、唯有此經、天親指此勝余城山上。問今論王舍何云伽耶。答伽耶突成之仏即住王舍城說經故、此二城互指無在。

卅統三七、三三二上
(序一ノ二十九步)

(序一ノ三〇右)

倨おこる
揖イフ
概とまき

(序一ノ三〇左)

大正三四、一六二下

大正二五、八九下

(序一ノ三十一右)

大正三八、五七二上

天全、文句一 一四九上

天全、文句一 一三六上

一觀心事 旨歸一云止觀義例明三種觀心、謂託事附法」約行也。一家明觀不出此三、如止觀觀十境界心性常一即約行也。妙玄撰四諦五行法相之文入心成觀名附法觀也。法華疏王舍耆山名從事立攬事成理名附事觀也。今文以城樹等表對四德正当附事觀心也。然觀心釈義起自山家、妙得自心深符仏旨故。法華、衣座室三之誠、此經東方表常等言、華嚴耘除愛草、淨名法喜為妻如是等文遍乎一代。又何但仏経、儒書亦尔。如礼記孔子對魯哀公云儒有忠信為甲冑礼義為千櫓小盾大盾也戴仁而行抱義而處。雖有暴政不更其所其自立有如上。此者。又荀卿子云孔子觀於東流之水、子貢問曰君子見大水必觀焉何也。子曰夫水徧与諸生而無為也、夫水似德其流下也、卑下倨揖必循其理、似義浩浩乎無屈盡之期、似道其赴万仞之谷不懼似勇至量必平、似法盈不求概、似正綽約微達、似察究源必東、似志以出以入万物就以化似善、是以君子見大水必觀焉。是知儒以五常為治国立身之要造次顛沛不可暫忘。故歷事常念也。而況大雄垂教意在達本識心。故一家所明宗承有地、他人不受歸過誰歟。」

一摩竭提云不害国事 記一云劫初已來無刑殺故○佛当生其地故吉兆預彰、所以先置不害之名。又云至阿闍世截指為刑、後自噬指痛復息此刑。

補記云截指為刑者闍王得罪人但截其指、祖王得賊以炭圍之為獄、父王得罪人但驅出国云云。

一大論云復次仏常好中道故兜率天於六天及梵之中、上三下三、於彼天下必生中国中夜降神、

中夜出迦毘羅國、行中道得阿耨菩提中道、為人說法、中夜入無余涅槃。」

一同聞衆事 名疏一云此証阿難与諸聲聞菩薩天龍八部四衆共聞豈謬伝也。就此為三、一聲

聞衆、二菩薩衆、三雜衆。

宝記云金剛般若論云一切経首列衆者示現如来大威徳故、又結集者説已所伝無異説故。

疏記一云亦有経中菩薩後列、各有所表、如華嚴経不列聲聞純無雜故云云。

大正三四、一六五上
大正三八、五七二上
(序一ノ三十一)步

大經疏
國訳、和漢撰述12ノ20
大正三八、四六中

(序一ノ三十二)步
大正三八、五七二上

大正三八、五七二上

大正三八、四四下
國訳、和漢撰述
12ノ13ノ14
(序一ノ三十二)步

大正三七、三二二中

(序一ノ三十三)步

名疏一云問從小為初心先天龍、從大為初心先菩薩。答小乘出家得道荷仏恩深、故常在仏側給使陪奉戒行自守、物所歸信、証信義親故須先弁。菩薩外化不恒仏側和光利物難可測量。世人但觀其迹莫知其本、証信義疎故次弁也。天龍四衆結惑未盡猶居凡地、內無得道之功外闕化他之利証經為劣故後列也。復次此有所表、二乘滯空凡夫滯有、菩薩不滯常行不二故、處其中間故大經云凡夫者有、二乘者空、菩薩之人不空不有。

一大經召請涅槃衆事 五十二衆也

疏一云召請文為二、初召此土次召他土、此土為三、先召閻浮衆、召中間衆、三召上界衆、閻浮有三謂聲聞菩薩雜衆。」

一与大比丘衆事 名疏一云此經云与、大品云共、与即是共、大論弁七一明共、所謂一處一時、一戒、一心、一見、一道、一解脫云云。

一名疏与法華疏不同事 名疏一云若釈法華須約本迹、今經既未発迹、但因縁事解、觀行而已、一處者同在菴園、一時者一会之時、一戒者同得無作、一心者俱得九定、一見者俱見四諦、一道者悉得無学、一解脫者俱証有余云云。私云本迹釈無之故声聞七一偏約三藏見夕リ

一涅槃疏一云若三藏明義丈六仏与諸比丘同是拘尸處、同在涅槃時、同律儀戒、同禪定心、同無漏見、同涅槃道、同有余脱、七皆同仏、是故言共。若通教明義、五同二別、何者体法智恵即色見空、非色滅空、此見不同。摩訶衍道不同隘路、道不同也、当知二別。若別

教義、尊特身仏時處等七前向比丘之所不見○若円明義仏之七一皆仏境界、唯与円菩薩共住首楞嚴示比丘像者共。尚不与前三仏共、況比丘乎。今言共者皆是大権也、及開顯竟故也。

旨歸云三藏仏果断惑与羅漢齊故七事皆同。所以小乘名五比丘及仏為六羅漢也。此則仏与比丘皆是阿難所指也。」

同 三三二下

又云次別教七義永異兩教。尊特身者即登地菩薩所見故、即他受用身也○別人但見是梵菩提心等處、真俗合一之時。而前兩教二乘永絕其分且約世間時處、是可見法故○戒等者謂梵網戒、九種大禪定心、次第見、歷別道、次第解脫。

同 三三二下

④の下、卍には「證道同円即七一皆共、今約」十一文字あり

(序一ノ三十三)

又云円中仏之七一者謂三觀融即時、四德唯心處、事理不二戒、首楞嚴定心、円不次第見、無作道品、不思議解脫也。示比丘像者即心以比丘身得度者而現比丘身也。不与前三仏共者若約別教始終教道也。皆是大權者本住楞嚴述為前三教比丘也。此約權人結示。及開顯竟者設有實行已經此会開權成顯弘性故、經家結集安序之時七義皆円、此約實行結示。

天全、文一、一四三上
大正三四、一六五下

一文句云在三藏教者同感仏時、同鹿苑處、同別脫戒、同一切智心、同無漏正見、同卍七道、同有余脫為同聞人。

私云鹿苑處云、名疏二八菴羅苑云、涅槃疏拘尸那城云、方等下涅槃下二八当座說三藏也。法華時ハ不尔故二約本鹿苑ト云ナルベシ。又涅槃疏名疏二八一心ヲ事定ト云云。今

法華疏二八一切智心云。

(序一ノ三十四)

天全、文句一、一四三上
大正三四、六上

同 大正三四、一六六上

一疏云若至開三願一即得入円教七一也。記云入通序時已得記竟、全成円人七一故也。同妙心時、同見妙依處、同得究竟戒、同證種智心、同無作正見、同円実道品、同不思議解脫云云。

天全、文句一、一四三上
同 一四四上

大正三四、六上

大正三八、四四下
大正三四、六五二下取意

(序一ノ三十四)

一藏通七一、同別事、疏云時處處解脫是同、心見道三種則異云云。宝記云彼以事禪名為心故藏通事定無折体異、故云同也。今以智名心故云別也云云。涅槃疏五同二別相違等云也。一法相宗聲聞配立事、玄賛云凡論四種聲聞名心云一上慢、二定性、三不定性、四応化、一切声聞無過此四。」

大正三四、七三六、取意

又云於其佛子有嫡子、養子、其嫡子必可成仏、養子則不可然、所謂無性有情定性二乘謂之養子、除此二人余諸有情謂之嫡子。

百法抄云此宗所說大乘有二、一理二行、若論理性一切有情共有、若論行性有無不定云云。決定二乘無性有情二八無行性云云。

一三論宗所立事 法華遊意云夫借一以破三三除而一捨、假修斥短短息而修亡。然則言窮慮絕、何權何實、本性寂然孰開孰覆。教起言外稱為妙云云。會三歸一云云、意八會二歸一也。

一華嚴宗所立事 愚法聲聞阿含 不愚法聲聞瑜伽唯識等明之。

大正三四、一六六下

一記云阿難共彼万二千人云云。

寶記云私志偏約阿難、授決集唯約仏云云。

大正三四、一四九上

一大字事 寶記云論第二云摩訶秦言大或多或少或勝云云。又大有三義如大海大衆大王云云。

大正三三、三二三上

旨歸云梵語多含故摩訶一名含此三義。

大正三八、四五上

涅槃疏一云天王大人之所恭敬故言大、通四圍陀三藏故言多、勝九十五種故言勝。此依三藏釈也。

大正三三、三二三上

旨歸云初藏教義猶是論又但有小異、下三即疏主准論義推也。所言小異者論云教至五千故名

大正三三、三二三上

多、今云通四圍一陀等即外解圍陀內通三藏也。彼約人數為多、今以遍解為多、約人則數局

一經一約解則義通諸教。論云九十六今云九十五、然九十六中一道、是正即仏道也、余皆邪耳。故論二十五又云九十六中實者是仏。論解大品正明通義故三藏仏道亦斥為邪、故言勝九十六道、今文正明藏義故言勝九十五也。

大正三八、四五上

一涅槃疏云賢聖之所恭敬故言大、通達析体法門故言多、勝析法、心惠、兩種解脫故言勝、此依通教釈也云云。

正統三七、三三三上
(序)ノ三十六(左)
國訳、和漢十二、十四頁

正統三七、三三三上
國訳、和漢十二、十四頁
大正三八、四五上

正統三七、三三三上
(序)ノ三十六(左)

大正三八、五七二中

(序)ノ三十七(左)

大正三八、五七二中

大正三八、五七二中

(序)ノ三十七(左)

旨歸云三藏、七賢七聖恭敬法比丘也、通達析体者内、修体法外達析法勝兼劣也。

一涅槃疏云无学人之所恭敬故言大、通達大小法門故言多、出過聲聞辟支仏上故言勝、此依別教釈也云。

旨歸云无学者前兩教、仏亦属无学也。大小者小即藏教、大即通別出過兩教二乘也。

一涅槃疏云七種方便之所恭敬故言大、通達權實法門故言多、於畢定衆而作上首故言勝、此依円教釈、大權開顯如前。

旨歸云七種方便者人天及兩教二乘為四并三教菩薩為七、此七皆為円教作方便故通名方便、權實法門者前三為權円教為實、見仏性人名畢定衆。大權下例前結示也、応例前云今言大者皆是大權及開顯竟也。

一此丘大多勝有之事 三藏教義也

名疏云今明外道有三種、一一切智、二神通、三章陀、具此三種名大外道、仏對破此故於三

藏說三念處謂性共緣、能修此三非但止破三種外道得入性地証果之時成三解脱、謂惠得好解脱心得好解脱及得無礙解脱名大比丘名大羅漢。若別對者得惠名大得心名勝、得無礙名多、三種具足名波羅蜜、声聞成就一切羅漢功德故名為大。

一大比丘藏通聲聞有之事

名疏一云三藏通教各有四門合有八種、皆名波羅蜜、聲聞故名為大○此八種比丘毘曇成論各有三種大比丘義、餘六不明。

一比丘有翻無翻事 名疏一云有翻者翻云除饑、衆生薄福在因無法自資得報多所饑之、出家戒行是良福田能生物善除因果之饑乏也。

或注云法鏡經云凡夫貪染六尘酒餓夫飯不知厭足。聖人斷貪除六情饑飢故号出家為除饑。

大正三八、五七二_中
天全・文句一、一五三_上
大正三八、五七二_中

国訳・經疏部二26頁
大正三四、六_下
(序一ノ三十八_左)

大正三八、五七二_下

国訳 和漢12 14頁
大正三八、四五_上
正統三七、三二三_中

(序一ノ三十八_左)

(序一ノ三十九_左)
大正四〇、六八_上

大正四〇、四〇二_下

国訳・經疏部十二14頁
大正三八、四五_上

一名疏一云言無翻者名含三義、智論云一破惡二怖魔三乞士云云。宝記云論第三云比丘名乞士○復次比名破丘名煩惱○復次出家人名比丘譬如胡漢各々有号、復次受戒時自言我比丘某甲能尽形寿持戒、故名比丘。復次比名怖丘名能、能怖魔王魔民○已上畧抄。問論有五義何云三義、答今取翻名○第三第四非翻名故云云。

一疏一云比丘者肇師云秦言淨命乞食・破煩惱・能持戒・怖魔云云。

一乞士事 名疏一云乞是求之名、士是清雅之稱、出家人內修清雅之德必須遠離四種邪淨命自居福利衆生破憍慢心謙下自卑告求資身以成清雅之德故名乞士。

一四邪食事 涅槃疏一云不仰、不下、不方、不維、次第行乞、清淨活命故名乞士。

旨歸云論第四云有梵志女名淨目來見舍利弗、問言沙門汝食耶、答言食、淨目言汝下口食耶、

答言不、乃至問四維口食耶、答言不、淨目言食法有四種我問汝汝言不我不解、汝當說云

何下口食、答曰有出家人合菓、種穀植樹等不淨活命者名下口食、有出家人親視星宿日月風

雷雨電霹靂不淨活命是仰口食、有出家人曲媚豪勢通使四方巧言多求不淨活命者名方口食、

有出家人學種々呪術卜算吉凶小術不正如是等不淨活命者名四維口食、我不墮是四不淨食中、

我用清淨乞食、言不維者四方曰方四隅曰維維即不正、義謂小術求利也。次第行乞者依律次第

許至七家乃止。

一行事抄云乞有四、益一令弘法增尚故、二為止諍訟故、三為滅前人不善心故、四為令衆生

於正法、中生信樂故。

一資持記云宝雲經乞食分四分之一与同梵行人、一与乞人、一与鬼神、一分自食。

一破惡怖摩事 涅槃疏云戒禁七支、禪鎖心猿怖無常狼伏煩惱脂是名破惡、修此三法天魔煩

毒慮其出境復恐度人是故愁怖、此三藏義。

正統三七、三三三_中

(序一ノ三十九_步)

旨歸云約三學明破惡義即戒破身口惡定破散意惡惠破煩惱惡、身三口四故曰七支、禪定如鎖散心如猿○怖無常等者此明惠也、此即三藏菩薩不斷惑故言伏耳、今指三乘通名比丘故得引用、大論云此菩薩雖有上妙五欲不生貪著以有無常等觀故、譬如有王有一大臣自覆藏罪、王欲罰之語言若得無脂羊當赦汝罪、大臣有智繫一羊養以水草日夕三時以狼怖之、羊雖得養肥而無脂、菩薩亦爾見無常空狼令結使脂消而功德身肥、此以無常觀惠破惡也○煩毒者苦也、魔好生死彼求出離違其好故所以煩毒。

大正三八、五七二_中

(序一ノ四十五)

名疏一云二怖魔者既能破惡魔羅念言此人非但出我界域或有佗燈化我眷屬空我宮殿故生驚怖、通而言之三魔亦怖、

國訳、經疏部十二14頁
大正三八、四五_上

一涅槃疏一云体達諸法非仰非下非方非維以資惠命知惡非惡亦無知者是名破惡、不得怖喜無怖喜者是名怖魔、此釈通比丘義。

正統三七、三三三_下

(序一ノ四十五)

旨歸云体達下明通義、然下三教直就觀惠以明三義、所以然者戒定事境与藏無殊、但内解不同、境隨解転故有四教之別、世有学大者蔑小事相、一何謬哉、非仰等者通人体達所離四邪、能離乞食俱如幻化依正皆空对境觀察名為乞食、觀惠不息名為活命故云以資惠命也、知惡等者所破惑空名惡非惡、能觀智空名無知者、不得怖喜者在家令魔喜出家令魔怖故道俗是能怖喜人、無怖喜者者謂魔是所怖喜人也、若存能所猶在魔境今了俱空真怖魔也。

國訳經疏部十二14頁
大正三八、四五_上

一涅槃疏云從淺至深次第三諦求中道法喜是名乞食、次第破五住是名破惡、以煩惱怖故業怖業怖故陰怖、陰怖故天魔怖是為怖魔、此釈別比丘義。

正統三七、三三三_下

(序一ノ四十一_步)

旨歸云別人初即知中道為顯中故十住證真十行証俗十向修中初地方顯求中道法喜之食故名乞食、五住者合三界見為一開三界思為三即四住、無明是第五住、坐沙障事置而不論、十住破見思、行向破坐沙登地破無明故云次第、以煩下約破四魔以明怖義、惑能潤業惑破業傾○

国訳 經疏部十二
大正三八 四五上 15

大正三八 五七二中
(序一ノ四十一)左

大正三八 五七二下

同

(序一ノ四十二)左

大正三八 五七二下

(序一ノ四十二)左

国訳 經疏部十二 15頁
大正三八 四五中
日統三七 三二四上

同

業能感果業謝果亡故云業怖故陰怖也。因滅果亡不生三界故云陰怖故天魔怖也。此亦為成次第義云。

一淫繫疏云一切諸法中悉有安樂性名真乳糜、以此自資、安樂性中純是佛法無惡可破名為破惡、魔如仏如名為怖魔、此釈円比丘義。

一名疏云一破惡者如初得戒即言比丘以三羯磨發善律儀破惡律儀故言破惡、若通就行解修戒定惠、戒防形非定除心乱惠悟想虛能破見思之惡故言破惡。又云約觀行者次第從於陰界入法喜禪悅資無漏惠命成尽無生智之德故名乞士。

又云一殺賊從破惡得名、二不生從怖魔以受稱、三応供因乞士以成德。直言比丘則大小未定或在外凡性地学人之位、今言大者即大羅漢、当知大之一字無所不含即略難德也。

又云又解破惡是正義、下兩助成、何者受戒破身口惡業、怖魔即破愛惡乞士破慢惡。

一衆字事 名疏云梵言僧伽此翻為衆、直一比丘不名為衆衆多共集名為衆也。律明四人已上皆名為衆如衆樹共聚乃名為林。智論云僧有四種一愚癡僧、謂破戒放逸僧也、二啞羊僧、雖持禁戒不能分別三字開遮通塞之相、有疑請決默然無对猶如啞羊、三有羞僧者若出家人修戒定惠亦能分別為人開決、但未發真居内外凡自愧未能成就聖法謬墮僧數四事敬侍、常愧自責亦名事和僧、四真實僧者從苦忍去四果聖人皆名真實理和僧也、前之二種雖有僧一名既非事和不堪僧事、後之二種堪行僧事

一淫繫疏云四僧後之二僧応百一羯磨、前二不堪、媛等是有羞、四果是真實、即三藏衆。

旨歸云雖不破戒鈍根無惠、不別好醜、不知輕重、不知有罪、若有僧事二人共諍不能決斷默然無言、譬如白羊乃至人殺不能作聲名啞羊僧。

又云羯磨此云業、如俗之四民各有其業僧以說戒等事為業故。百一者此乃惣標非定如數、故

(序一ノ四十三)

国訳 經疏部十二 15頁
大正三八、四五中

正統三七、三二四上

(序一ノ四十三)

大正二五、八〇上取意
(序一ノ四十四)

(序一ノ四十四)

四分律明羯磨則百八十四法、若依十誦則定有百一、故彼律云波離問「佛羯磨有幾、佛言百一、又問幾、佛言百一、答單白二十四、白二十四七、白四三十、故成百一也。」

一 涅槃疏云乾惠性地是有羞、八人已上是真寔、即通教衆。三十心是有羞、十地是真寔、此別教衆。十信是有羞、四十一地是真寔、圓教衆。余二比丘教々有之、惡無差別故不別說。

旨歸云二教俱以內凡為有羞、通云乾惠相帶而來正取性地。教々有之者必展轉相望明之。乃至別教賢聖不達止作法界還名破戒。仁王云唯佛一人具淨戒余皆汚戒不能決斷法還名唾

羊、故下經云如是諍論是佛境界非諸聲聞緣覺所知。既云佛境界故亦非偏教菩薩所知也。円教即以失意起著者為二僧。

一 資持記云無此三者未足稱僧、况為師首云云志、言行也。

一 南山戒疏云是僧故即事和、是宝故是理和也。

一 業疏記云他方諸佛多有聲聞菩薩二種僧不相參混、其菩薩僧不局形体。唯釈迦佛但有聲聞僧不立菩薩僧故諸大菩薩影響施化、皆須剝染稟戒、所以形位同聲聞也。此據一類機緣所見、然菩薩作用不必常尔。

一 釈論 無羞僧今日破戒 有羞僧今日慚愧 唾羊僧今日愚癡 真寔僧得果」

日蓮修補之」

(平成十四年五月末日 浅井円道解説了)